

ЧУЖА РУКА



ПРОТ. ВАСИЛЬ КУДРИК

НАКЛАДОМ „ВІСНИКА”
Вінніпег, Ман.
1935.

„УКРАЇНСЬКИЙ ГОЛОС”

- ЧЕРЕЗ 25 ЛІТ ПРОВІДНИКОМ УКРАЇНСЬКОЇ ВИЗВОЛЬНОЇ ДУМКИ.
- ЧЕРЕЗ 25 ЛІТ ВИХОВАТЕЛЕМ УКРАЇНСЬКОЇ МОЛОДІ.
- ЧЕРЕЗ 25 ЛІТ НА СТОРОЖІ ВСІХ УКРАЇНСЬКИХ СПРАВ.

ЧИТАЙТЕ ЙОГО І ШИРІТЬ ПРИЄДНУВАННЯМ НОВИХ ПЕРЕДПЛАТНИКІВ.

3 нагоди Чверть-столітнього Ювілею передплата знизена до \$2.00 в Канаді;
\$2.50 в Злучених Державах;
\$3.00 в інших краях.

Книгарня „Українського Голосу” має на складі всякі українські книжки.

Пишіть по безплатний каталог:

UKRAINIAN VOICE

Box 3626,

WINNIPEG,

—

CANADA.

ПРОТ. ВАСИЛЬ КУДРИК.

ЧУЖА РУКА

АБО

ХТО РОЗЄДНУЄ УКРАЇНСЬКИЙ НАРІД



Накладом „ВІСТНИКА” — Вінніпег, Ман.

1935

Published by HERALD, official organ of the
Ukrainian Greek-Orthodox Church of Canada.

Printed by Ukrainian Publishing Co. of Canada,
Limited — Winnipeg, Man.

ВСТУПНЕ СЛОВО.

Вороги Українського Народу від століть стараються недопустити, щоб він став своїм власним паном. Вони вважають Український Нарід за матеріял на рабів, а щоб той матеріял їм піддався, вони його розбивають, розеднують, ділять, задурманюють...

За головне оружжа цієї розеднуючої та поневолюючої роботи вороги вживають чужих церков. Це треба сказати в першій мірі про церкву католицьку. Чужа рука насадила католицизм між Українцями, й чужа рука дальше його між Українцями плекає. Плекає не на те, щоб спасати українські душі, а на те, щоб Українців розеднувати та над ними панувати. Про пляни, способи та дотеперішні успіхи чужої руки — Шановний Читач довідається з цієї книжки.

Беручись до читання книжки, Шановний Читач хай памятає, що автор не критикує ані не виступає проти Українців греко-католиків, але критикує та виступає проти чужого, ворожого для Українців проводу греко-католицької Церкви. Словом — він критикує та виступає проти **чужої руки**, яка провадила й провадить греко-католицьку Церкву

на шкоду самим греко-католикам та цілому Українському Народові.

Читач завважає, що автор вживає всюди слова „ми”, замість „я”. Це з двох причин: По перше — матеріял, що входить в цю книжку, був перше друкований в „Вістнику”, як матеріял редакційний, отже без підпису автора. По друге — погляди, які автор висловлює в цій книжці, не є лише його особистими поглядами, але поглядами цілої частини всего свідомішого українського загалу в Канаді. І цей загал не тільки поділяє погляди автора, але сам бачив і бачить, переживав і переживає те, про що автор говорить, отже маючи цей загал на гадці, автор всюди вживає слова „ми”.

С. В. С.

НА ВСТУПІ.

Католицька робота між українським народом ніколи не була українською справою. Се була завжди робота проти-українська. Католицизм напихався між Українців силою і його впливи були для Українців завжди руйнуючі.

Коли нині український нарід поневолений, то до того причинився на цілу половину, коли не більше, католицизм.

Історія Українців греко-католиків, то **Історія Мучеництва Українців в руках католицьких мучителів** — на протязі цілих віків.

Від коли ворожа рука насильством етягнула Українців в унію з Римом, **від тоді вся увага Українців ішла лише на те, щоби від католицького насильства оборонятися.** Нарікання, протести, скарги, делегації до висшого католицького начальства — се цілий зміст українсько-го співжиття з католицьким світом.

Таке було в Європі, таке й поза Європою.

В Канаді від самого першого приходу українських імігрантів рука непрошених опікунів безнастанно працювала, щоби взяти греко-католика в свої заліз-

ні обійми. Вся сила тої чужої руки йшла на те, щоби придавлювати ціле життя українського народу. Чужі видавали на таку роботу сотки тисяч доларів. Виховували своїх агентів на провідників між Українцями. Видавали тайні інструкції, як Українців затуманювати і вести до чужих.

Апетит чужих на українські душі був остільки великий, що виходив поза всяку міру — не тільки поза межі хочби вже сякого такого християнства, але поза межі звичайної людської примірности та культурности.

Сильний, безоглядний католицький похід проти українського життя в Канаді, що тривав без перерви цілі літа, почався невдовзі по появі „Канадійського Русина” коли його редактором став др. Сушко. І такий похід тривав до 1925 року, поки почав слабнути. Сім-тисяч-доларовий процес, що тоді відбувся, значно ослабив наступ католицької сили на Українців.

Однакож наступ ще провадився. Остаточне його банкруцтво прийшло аж 1928 року, коли „Канадійський Українець” опублікував „Спростовання”, в яким признався перед греко-католиками, що він довгі часи годував їх неправдою, видумуваною проти православних Укра-

їнців. Се й добило „Канадійського Українця”.

Минуло трохи часу, доки похід чужої Українцям католицької політики знов піднявся — але вже з іншими способами. Вже не часописною полемікою, але найперше агітацією по місцях. На місіях, на сповідях. Почалися заклики, щоби греко-католики з православними не сходилися, щоби уважали православних за безбожників, еретиків, прокажених, за найлютіших своїх ворогів; щоби не читали їх книжок, їх часописів... Засновується дальше „Брацтво Українців Католиків” (БУК), що має бути осередком, з якого така католицька робота має поширюватися. Появляється орган „Брацтва Українців Католиків” — „Бюлетень”.

Піднявшися знов трохи на ноги чужа Українцям католицька політика почала все зводити до того, **щоби поділити український нарід на два крайно ворожі собі табори — зробити з православних Українців і з греко-католиків непримирних ворогів.**

Давний польський спосіб „Пусьціць Русіна на Русіна” почала чужа католицька рука прикладати і до українського життя в Канаді.

Все те мусить заставити кожного

широго Українця й Українку, щоби самі, своїм власним розумом розбирали те, що перед їх очима діється, щоби самі розшукали, хто їм приятель, а хто ворог, хто говорить їм правду, а хто одурює. Того вимагає від них і їхнє особисте життя, їхня совість, того вимагає від них і загальна справа цілого українського народу.

КАТОЛИЦИЗМ З УКРАЇНСЬКОГО СТАНОВИЩА.

Католицькі політики вговорюють в греко-католиків Українців, що католицизм, се суто українська справа і хто не годиться з католицизмом взагалі, той тим самим є ворогом греко-католиків Українців.

Щоби справа наперед була ясна щодо нашого погляду на українсько-католицькі відносини, ми вважаємо конечним зазначити наперед наше становище відносно головних питань, що з тими відносинами вяжуться, і так:

1. Ми стоїмо на тім, що католицька справа не є ніяк українською справою і не для Українців. Се справа чужа і ворожа українському народові. Се справа проти-українська.

2. Католицька робота в відношенню до Українців на протязі століть була крайно ворожою, а в своїх способах нехристиянською. Такою вона в найбільшій мірі є до нині.

3. Греко-католики Українці, а католицький головний провід, се не одно і те саме. Вони такі собі далекі, як небо і земля. Греко-католики, се Українці — частина великого українського народу. А католицький висший провід, то чужі українському народові політики, яких головний осередок є в Італії. Католицький провід, се — Польща, Французи, Бельгійці, Рим... Як верховний провід тугешніх большевиків в Москві.

4. Робота католицьких політиків між Українцями така сама, як робота всіх чужих, які досі між Українцями з своєю роботою розкладалися — як робота Москалів на Україні, як робота Російської Місії в Канаді, як робота большевиків як робота сектантів... Ті самі способи! Отже і ті самі нехристиянські цілі.

5. Греко-католицька Церква, се Православна Церква українського народу, але поневолена чужими. Цілий її „католицизм“ міститься в тім шнурку, яким вороги українського народу Православну Церкву до чужих привязали.

Такий наш погляд! Таке наше стано-

вище! А наскільки ми оправдані, чи неоправдані, покаже дальша наша мова, покажуть історичні факти, які пригадаємо читачам.

НАШ ПОГЛЯД НА ГРЕКО-КАТОЛИКІВ.

Греко-католицькі провідники раді уважати й уважають греко-католиків Українців за малих, нерозумних дітей. Вони вговорюють в них те дитинство, кажучи:

— Ви нерозумні, ви нічого не знаєте, нічого не розумієте... Ви не вмієте по людськи думати... Вам бракує розуму... І тому робіть лише те, що вам приказуємо... Слухайте нас в усім, йдіть за нами наосліп, а самі нічого не думайте, бо согрішите. Ми за вас будемо думати, а ви лише виконуйте нашу волю. Та вже хорони вас Господи сходитися з православними Українцями! Зараз вас збаламутять, бо ви дурні. Зараз зведуть вас на грішні бездорожжа. Присягніть, що не будете сходитися...

До такого зводиться „наука” католицьких провідників.

Але думаючий чоловік відразу бачить, що таке трактування греко-католиків в першій мірі крайне зневажливе.

Уважати дорослих людей за дитваків, що їх не можна і за ворота випустити, хіба се не зневага? Чи треба ще більшої зневаги?! А дальше таке трактовання показує ціль таких провідників, себто — з обчисленням тримати людей в темноті.

Греко-католики, се такі люди, як всі. Такі, як і православні Українці. Коли вони дорослі, то вони вже виросли з диточого віку і можуть і мають право та обовязок також самі думати, допитуватися, дошукуватися того, що для їхнього життя потрібне.

Отже стоячи на тому, що греко-католики, се Українці одарені таким розумом і можливістю думання, як всі думаючі люди; що греко-католики мають Богом наложений обовязок в неясних і в спірних справах дошукуватися дійсної правди — ми в дальших статтях дамо їм, як своїм рідним братам, під розгляд справи і факти, що відносяться до католицької роботи між Українцями — і тут і за морем, і давнійше і нині.

Ми пригадаємо факти історії. Ми приведемо під увагу деякі католицькі жерела відносно нинішніх католицьких тверджень; ми пригадаємо недавні та нинішні факти з католицької роботи між українським народом, а тоді скажемо:

— Кому що неясне, нехай ще питає.

нехай на власну руку дошукуєсь, чи ми праві, чи ні.

Ми не хочемо сліпої, діточої віри для наших слів. Ми хочемо, щоби чоловік зрозумів власним розумом, щоби почув власними ногами, де твердий ґрунт і стояв на нім не ради сліпого страху, але ради власного розуму, ради своєї власної совісті і ради святої справи свого народу.

ВІД ЧОГО ЗАЧИНАТИ.

Виходить цілком природно, що розглядати католицький наступ на українське життя треба від подій найблищих, недавніх, а там переходити до дальших і загальні менше відомих. Дальше — за основу католицької політики, на якій спочиває католицька робота, будемо брати найперше те, що пишуть католицькі політики і письменники.

Написане, се документ. Сказає можна заперечувати, можна допускати неточности в передаванню сказаного, а що написано, те на завсігди однаковим лишається.

Нині католицькі політики мають в Канаді два часописи, в яких висловлюють своє католицьке „вірую”. а то —

„Українські Вісти” і „Бюлетень”. Отже на них найперше спинимо свою увагу.

Коли отже приглянутися до одного, чи другого часопису, то бачиться, що пишеться там чимало такого, що на ділі мається цілком инакше. Біле показується чорним, чорне білим.

Українська Православна Церква, се, мовляв — гріх, сором, лихо для України. Таке нині, так було і колись. За всі лиха України винна Православна Церква. Там нема ані Бога, ані ладу, ані доброї волі, ані Божого благословення, ані надій на краще.

Знов же Церква Католицька — се святість, безгрішність, сила, лад, дисципліна... Папа, се Богом встановлений правитель і без нього нічого доброго вдіяти не можна. Католицька культура приносить людству самі добродійства — навіть православним! Хмельницький, Мазепа, Шевченко виховувались на католицькій культурі... Україна може бути щасливою лише під крилами католицизму. Вона й була остільки щасливою, оскільки була католицькою. Перша надія України має бути — Рим з папою і послідна таксамо — Рим з папою...

Дуже легко таке проповідувати тому, кого не пускаєсь між людей. Таким можна грушки на вербі показувати і вони повірять. Але не повірять люде, що

більше знають. Не повірять ті, що не бояться самостійно думати.

Католицькі провідники знають історію католицизму. Вони знають про ті часи в католицькій церкві, коли нараз було по двох і трох папів. Знають про папів безбожників, про папів убійників, злочинців, розпустників. Знають вони і про те, кілька лиха зазнав і зазнає український нарід від католицизму. Знають також історію тутешніх українсько-католицьких відносин...

Але знаючи все те, вони пильно дбають, **щоби греко-католики Українці всего того не знали.** Або як писав греко-католицький священик Боский в „Нордвест Ревю“: **„Наша ціль греко-католиків златиншити, одиакож треба се робити обережно, щоби не повтікали до православної Церкви”...**

Себто — колиб стали розумними людьми, колиб довідалися, то повтікають від чужих до своїх.

Та коли інтерес чужих вимагає, щоби Українець був несвідомим, то українська справа вимагає, щоби він був найсвідомішим. Вона вимагає, щоби кожний Українець розумів сам:

— хто ми,
Чиї сини, яких батьків,
Ким, за що закуті..

В самій Канаді з українських переживань є вже велика історія. Богато досвіду, багато фактів.

Однакож деякі з тих фактів не всім були точно відомі. Деякі факти призабулися. А молодше покоління і не чуло, чи такі факти були. І тому нині треба минуле пригадати, щоби теперішнє краще зрозуміти.

СІМ ТИСЯЧ ДОЛЯРІВ...

Вернімось трошки в минуле...

Греко-католицькі провідники не перебивали ніколи в способах, щоби Українську Православну Церкву, її провідників і вірних оплюгавлювати. Записано багато сторін в „Канадійським Русині“, пізнійшій „Канадійським Українці“ проти православних, а все найчорнішими красками.

Та коли раз мірка напастей вже була перебралася, православні Українці заскаржили „Канадійського Українця“ чи її католицьких видавців за оббрівування Української Православної Церкви. Розправа відбувалася 23—24 червня, 1925 року перед лавою присяглих в Вінніпегу.

Вислід суду був такий, що „Канадій-

ський Українець" і „Вест Кенада Публішінг Ко." мають заплатити 7000 доларів відшкодування за заподіяну напастями кривду.

Додати, що первісний вирок був 10,000 доларів, а вже пізніше обжаловуюча сторона згодилася на те, що суму зменшено.

СПРОСТОВАННЯ.

По такій операції похід католицьких політиків проти православних Українців трохи ослаб. Та не припинився. Минуло трохи часу і „Канадійський Українець" (орган еп. Будки) почав знов шукати напасти на Українську Православну Церкву і православних Українців. І коли знов того було вже загато, справу віддано судови.

Знаючи, що не добром воно пахне, видавці „Канадійського Українця" залагодили справу в такий спосіб, що помістити в „Канадійськiм Українці" (22 ч., з 30 травня, 1928 р.) **Спростовання** такого змісту:

СПРОСТОВАННЯ.

В 19. числі „Канадійського Українця" із 9 мая на четвертій стороні ми помістли статтю під заголовком „На службі у чужих".

Високопреосвященний Іван Теодорович, о. С.

В. Савчук і п. В. Свистун в імені своїм власнім і в імені Української Греко-Православної Церкви в Канаді та людей сполучених з ними, як провідників сеї церкви, внесли через своїх адвокатів, Гіпа, Арсенича і Морчісона зажалення і протест проти змісту і тверджень у згаданій статті.

Ми уважно перейшли всі закиди, що містяться в згаданій статті і без найменшого вагаюня заявляємо, що всі твердження і замітки, які там містяться є неправдиві.

Неправда є, що протестанти піддержують Українську Автокефальну Церкву в Канаді. Те, що ми писали кілька літ тому, і що ми писали в сій статті, є неправдиве.

Ми писали, що Українська Автокефальна Церква в Канаді котиться по протестантській лінії і подали причини на таке твердження. Що ми писали, була неправда і причини не були правдиві.

Не є се правда, що провідники Української Автокефальної Церкви враз зі своїм єпископом Теодоровичем запродалися протестантам і ступили на дорогу нової еволюції. Наші предсказання були ложні і не сталося так, як ми предсказували.

Історія Української Автокефальної Церкви в Канаді є чесна і чиста. Її засновано на спонтанічне (значить: виходяче з власних потреб, не примусове — В. К.) бажання українських народних мас в Канаді. Наше порівняння сеї церкви з серафимщиною, бодруківщиною і макарівщиною і твердження, що її засновано, аби „підтинати крила еп. Будші”, є неправдиві.

Зв'язь з Українською Греко-Православною Церквою в Канаді Високопреосвященного Германа, сирійського митрополита, і теперішня зв'язь Високопреосвященного Івана Теодоровича були чесні і пошани гідні та були понад всяке підозріння.

Не є се правда, що товариства, які з початку

трималися тої церкви, публично відпекуються її, або що поражні люде в пресі пятнують сю церкву, як шкідливу для Українців в Канаді, або що парохіи вертають до церкви своїх батьків, або що автокефальні священники переходять до інших церков. Єпископ, священство і провідники Української Автокефальної Церкви в Канаді є поваги гідні, вповні віддані своїй церкві і відають з посвятою свою силу для поширення Української Греко-Православної Церкви в Канаді і в користь тих, що до неї привязані, і як кожда инша релігійна група, служать ціллям пожаданим серед українських поселенців в Канаді, бо стараються піднести їх на висший рівень, до взнеслих ідеалів.

Наші твердження, що протестантські церкви фінансово піддержують Українську Греко-Православну Церкву в Канаді, є ложні і безпідставні.

Українська Греко-Православна Церква в Канаді не працює на шкоду української іміграції в Канаді, але противно служить добрим і благодородним цілям і наші твердження в згаданій статті, приписуючі брак доброї волі і скриті ціли людям звязаним з сею церквою, були і є неправдиві і ми отсим щиро перепрошуємо Високопреосвященого Архиепископа Івана Теодоровича, о. С. В. Савчука і п. В. Свистуна та всіх інших провідників, членів і прихильників сеї церкви і висловляємо щирій жаль за кривду заподіяну оголошенням очернюючих тверджень і натяків про них. На будуче будемо докладати всіх старань, щоб не допустити невідповідальних людей, аби уживали колюми нашого часопису на роблення очернюючих нападів на єпископа, священників і провідників Української Греко-Православної Церкви в Канаді.

Видавництво Канадійського Українця і Канадійського Фармера.

The Ukrainian Peoples Press Ltd.
The National Press Ltd.

Так виглядало згадане **Спростовання** поміщене в 22 ч. „Канадійського Українця”, 1928 року. Ми наводимо його тут, як не всім відомий документ з перед кількох літ — але документ, який не є без значіння і для питань нинішнього часу.

УВАГИ ДО СПРОСТОВАННЯ.

Колиб робота тих людей, від яких „Спростовання” вийшло, не була нині такою, як і перед появою „Спростовання”, то не було би причини давного випадку нині пригадувати. Та коли противники православних Українців продовжують давню свою роботу незмінною, тоді незмінним лишаєсь для нас „Спростовання”. Себто — воно є нині зеркалом для їхньої нинішньої роботи так, як було в 1928 р. Отсе і причина, чому ми подали „Спростовання” в повнім його змісті. А тепер потрібно до нього кілька уваг.

Як „Спростовання” в 1928 р. появилося, то се була для греко-католиків перша нагода довідатися, що всі безконечні напади в „Канадійськім Українцеві” на Українську Православну Церкву, її провідників і вірних, були брехливі.

Що міг совісний чоловік думати, коли діставши до рук „Канадійського Українця”, читав:

— Ми уважно перейшли всі закиди (проти православних).. і без найменшого вагання заявляємо, що всі твердження і замітки, які там (в статті „Канадійського Українця”) містяться, є неправдиві.

— Неправдою є, що протестанти піддержують Українську Автокефальну Церкву в Канаді. Те, що ми писали кілька літ тому, і що ми писали в сій статті, є неправдиве.

— Ми писали, що Укр. Авт. Церква в Канаді котиться по протестантській лінії.. Що ми писали, була неправда..

— Історія Української Автокефальної Церкви в Канаді є чесна і чиста.

— Не є се правда, що товариства, які з початку трималися тої церкви, публично відпекуються її, або що поважні люде в пресі пятиують сю церкву..

— Українська Греко-Православна Церква в Канаді не працює на шкоду української іміграції в Канаді, але противно, служить добрим і благодійним цілям і наші твердження в згаданій статті (в „Канадійськім Українці”), приписуючі брак доброї волі і скриті цілі людям звязаним з сею церквою, були і є неправдиві..

— От івилізло шило з мішка! Цілі літа кидали громами на православних; цілі літа Бога за свідка кликали, що правду говорять; цілі літа хвалилися, що лише вони одні правду знають і правду нам проповідують; цілі літа казали, що нас просвічують, а нині отверто призна-

ються, що їх наука була зводженням на манівці, що їх правда була брехнею...

Інакше не міг сказати щирий і чесний греко-католик.

Річ природна, що таке признання відбилося болючо на чужій католицькій політиці на довший час. Найперше воно вдарило „Канадійського Українця”, що був органом єпископа Будки. Вдарило еп. Будку, що дозволяв своєму органі ширити неправду. Вдарило тих греко-католицьких духовних, що послуговувалися „Канадійським Українцем” і робили поза ним те, що він робив. Вдарило Французів, яких дитиною був „Канадійський Українець” і які самі були головним начальством греко-католиків в Канаді.

Таке „Спростовання” вдарило ту сторону католицької церкви, яка зве себе „навчаючою”. В дійсности „навчаюча церква” сама себе вдарила, коли призналася, що її робота не вчила, тільки зводила людей на манівці.

А для греко-католиків „Спростовання” було першим початком дійсної науки. Бо саме тоді греко-католики перший раз довідалися дійсної правди — довідалися, що всі напади на Православну Церкву і її вірних зі сторони като-

лицьких провідників були простою видумкою, отже неправдиві.

Дальший наслідок був такий, що багато греко-католиків почало тратити довіря до тих, які їх дурили, і переходити до православних.

Правда — не всі перейшли. Перейшли ті, що вміли більше думати і були совісними людьми. А лишилися при католицьким проводі неписьменні, бо ті „Спростовання” не читали. А хоч і чули про нього, то ладу йому не знали. Лишилися ті, що не вміють добре думати. Таким і кіля тешить на голові, а їм байдуже. Лишилися ті, що про „Спростовання” і не чули.

Та минав час і ціла пригода немов забулася серед загалу. Нині молодші греко-католики не знають, чи яка подія з „Спростованням” була. Не знає греко-католицька молодіж. Не знають і ті, що приїхали сюди по війні і не мали змоги з подіями тутешнього життя познакомиться.

Але не припинила своєї роботи чужа політика. Відотхнувши вона наново почала працювати на давний лад, тимсамим примушуючи нас пригадати „Спростовання”, щоби в його світлі можна краще зрозуміти роботу чужої нам католицької політики.

Досвід показав католицьким провідникам, що найкраще для них, коли загал несвідомий. От прим. хто не читав і не чув про „Спростовання”, з тим не було і нема клопоту. А найгірше з тими, що думають, читають і з розумними людьми сходяться.

Оскільки нині католицьку роботу між Українцями видно, то головний натиск кладе вона на те, щоби греко-католики за ніщо з православними не сходилися і нічого православного не читали. І не через релігійні причини. Аджеж церква в одних і других та сама; богослуження ті самі; наука церковна та сама (крім справи про папу); молитви ті самі, співи ті самі... Католицьким політикам ходить про те, щоби відгородити греко-католика від його братів. Вони бояться, щоби він не набрався розуму.

Багато є матеріялу, за який вони мусять боятися. „Спростовання”; тайні „Правила”, видані еп. Будкою 1915 року; Кунцевич, як головний польський святий; часи, коли в Римі було по трох папів нараз; легковаження Українців греко-католиків нинішнім папою. Тай ще чи мало чого.

І той натиск на відгороджування Українців греко-католиків від Українців православних кладеться на кождім місци — на сповідях, на проповідях, на мі-

сіях, вговорюваннями, присягами... Так і видно в чужих політиків страх, щоби український нарід не став мудрійшим.

Для українського народу „Спростовання” має і нині свою силу. Бо хоч 1928 року „Спростовання” появилoся і Православну Церкву признано доброю, а її провідників чесними людьми, однакж в відношенню представників католицизму до православних не зайшла ніяка основна зміна. Що було колись, те є нині.

Тому кожний свідомий чоловік, що бачить і розуміє нині католицьку роботу між Українцями, мусить запитати:

— Таке було колись — а нині як? Тоді брехню показували за правду — а нині як? А коли хтось давно одурював тих, яких провадив, то де запорука, що він нині робить инакше? Тай коли з „Спростовання” виходить, що Українська Православна Церква і її провідники люде чесні, то чому греко-католикам не вільно з чесними людьми сходитися? **Чому греко-католик має репяхом держатися тих, які самі признавалися, що його одурювали, а тікати від свого рідного брата?** І коли в „Спростованню” сказано, що „не є правдою, що поважні люде в пресі пятнують сю (т. є. Українську Православну) Церкву, то до яких людей належать і належали ті католицькі

провідники, що Українську Православну Церкву п^ятнували і п^ятнують?...

Оттакі питання мусить поставити собі нині кожний свідомий греко-католик.

ТАЙНІ „ПРАВИЛА”.

Казав Христос, що пастух йде дверми, а злодій перелазить через пліт. Потайки. Серед темної ночі. Він хоче, щобі вівці не бачили, куди він увійшов.

А тому, що начальство, яке провадить греко-католиків, для них чуже, воно також раде, щоби греко-католики не бачили, куди воно залазить до їх життя, до їх душі. І тому воно безнастанно вигукує, щоби греко-католик замикав очі, уха, розум, щоби не сходився з своїми братами, не слухав їх бесід, не читав їх писань, словом — щоби зробив себе розумовим калікою.

Але не так робить в себе дома для себе самого те чуже начальство. Воно політикве, воно до всего прислухується, за всім слідить, все знає, все читає, всюди залізає і цілком не боїться, що збаламутиться.

Чужі провідники, що ведуть греко-католиків, провадять подвійну політику — одну, якою потішають легковірних

греко-католиків, а другу, про яку знають лише вони самі. З одної сторони зацятькують людей, що мовляв: „Не бійтеся, все буде добре, бо ми стоїмо на сторожі вашої справи”, а поза плечима людей готовлять для народу те, проти чого нарід виступає.

Тут зупинимося на дуже важній справі, яка показує тую подвійну роботу католицьких політиків.

В 1915 році єпископ Будка надрукував книжку під заголовком: „**Правила Русько-Католицької Церкви в Канаді**”. Книжка має коло 80 сторін друку (78), а вигляд її заголовка такий:

**ПРАВИЛА
РУСЬКО-КАТОЛИЦЬКОЇ
ЦЕРКВИ
в
Канаді.**

×

Вінніпег, Ман. Р.Б. 1915.

З Друкарні „Канадійсько-Української
Видавничої Спілки”.

Щож се за книжка? Се підручник греко-католицьким духовним в їх роботі. А що „Правила” мали бути тайним підручником і про нього греко-католицький загал не мав знати, видно з такої

постанови, поданої в передмові книжки:

— Книжка ся єсть друкована вклучно для ужитку наших священників. Не вільно її продавати, чи давати кому другому, як лише руському священникови в Канаді апробованому руським Епископом.

І під вступом підписано:

— Дано в Торонто, Онт., в Духовнім Семінари дня 23 січня 1915 р.

НИКИТА

Епископ Канадійських Русинів.

Чомуж книжка не сміла дістатися в руки загалу? Відповідь знайдемо, коли переглянемо її зміст. **В книжці є поради священникам, як вони мають тягнути греко-католиків до костела — от що!** Головно про те мусіло видавцям книжки ходити.

І цікава річ, що хоч книжка була видана в 1915 році, то про ню в Канаді ніхто з загалу не знав майже понад три роки від часу її надрукування. Дперва в 1919 році дістався оден її примірник в руки світських людей (дістався з рук греко-католицького священника) і тоді вже широкий загал про „Правила” довідався.

Перша велика стаття про тайні „Правила” була в „Українськiм Голосі” в 1919 р., в 46 числі. Таких статей, одна за другою було тоді в „Українськiм Голосі” 12 чи 13, де розбиралося зміст „Пра-

вил". Та хоч ставилося „Канадійському Українцеві" і католицькому начальству прями́й запит: „**Чи відома вам така книжка? Чи вона ваша? Чи ви її надрукували?** — однакож відповіді не було ніякої. Справа тайних „Правил" розбиралася на сторінках „Українського Голосу" від 46 ч. 1919 до 17 ч. 1920 р., однакож католицький провід вперто мовчав. А мовчав, очевидно, думаючи:

— Виявилася наша скрита робота, то виявилася! Але як зачнемо щобудь відповідати, то справу ще більше розмажемо. Самі наші греко-католики зачнуть вимагати, щоби їм „Правила" показати, а тоді, переглянувши їх, скажуть, що ми їх ошукуємо і від нас заберуться...

Але для думаючих Українців така мовчанка католицького проводу була найкращим доказом, що той провід не мав відваги своїх власних „Правил" обороняти. Тай як обороняти, коли в „Правилах" чорне на білім стоїть порада, як треба греко-католиків тягнути до костела, як їх потішати, що се їх обрядови (греко-католицькому!) не пошкодить і т. п.

На вступі до „Правил" довідуємося, що:

— По відбутій Нами (єпископа) нараді і дискусії з Високопреосвященими **Архиепископами**

і Єпископами Західної Канади і по використанню резюмів Єпископів латинського обряду, а головне „Актив і Декретів першого повного Собора в Квебеку” р. 1909, як також по узглядненню декрету „Ad Gravem et diuturnam”, або так званої „Конкордії”, виданої Апостольською Столицею д. 6. жовтня р. 1863... зладжено проект „Правил” і предложено на обради першого Собора русько-католицького духовенства західної Канади, що відбувся в Йорктон, Саск., в днях від 27—29 листопада 1914. На соборі передискутовако всі поодинокі точки „Правил”... і поручено Бєсвітлійшому о. Др-ови А. Рєдкєвичєви... щєби їх зладив до друку.

З наведеного бачимо, що єпископ Будка нараджувався про справи української греко-католицької церкви найперше з латинськими єпископами (французькими?), а не з своїми греко-католиками. Колиж з чужими справу обговорив, тоді вже дав під розгляд греко-католицьким духовним, між якими, певна річ, були також „піпи”, а може й дєхто з римокатоликів. І про ті одні і другі наради над „Правилами” греко-католицький загаль не знав, хоч ті „Правила” його важні справи зачіпають. Се і показує, оскільки католицьке начальство є близьке греко-католикам.

І треба було аж православних Українців, щєби показати греко-католикам, як католицьке начальство поза плєчима греко-католиків свою політику провадить.

Интересне в „Правилах” і те, що нема в них назви „Українець”, „український”, але всюди „Русин”, „руський”.

„Український Голос” появился в березни (марті) 1910 р. і безнастанно поширював назву „Українець”, „український”. І коли в 1915 р. тайні „Правила” друкувалися, то велика часть греко-католиків вживала вже назви „Українець” „український”. Тільки католицька „навчаюча церква” не хотіла Українців Українцями називати. Виходить, що „навчаючій церкві” ходило про те, щоби Українець не довідався, що він Українець. Бо і як се пояснити?

Се пригадує нам оповідання, яке вьжуть з Шевченком. Говорить воно, що одного разу Шевченко намалював російського міністра освіти. Ранок, сонце якраз сходить. А на широкому українському полю стоїть міністер освіти. Розпростер він шинелю (плащ) шо сил, щоби закрити від українських хатів проміні сонця.

Такі бувають „міністри освіти”. І такі бувають „навчаючі церкви”.

Для заокруглення справи з українством пригадати треба ще оден факт. Коли „Український Голос” появился 1910 року, то орган еп. Будки, „Канадійський

Русин” появилася який рік пізнійше. — „Український Голос” вже багатьом греко-католикам відкрив очі, хто вони такі, коли католицьке начальство ще не було додумалося, що треба й йому українщитися і назвати свій орган українським іменем. Ні! Воно зве свій орган „Канадійським Русином” (казав хтось: щастя, що не „Канадійським Галіщенном”).

І так ходив той католицький „Канадійський Русин” поміж Українців греко-католиків десь до 1919 чн 1920 року, доки самі греко-католики так йому не допекли, що мусів перехреститися бодай зверху на „Канадійського Українця”.

(В 1922 році єпископ Будка одобрив „Народний Катехизм католицької релігії”, в яким вживається назви „Русини”).

Сей факт пригадуємо тому, що нинішні представники католицизму всі заслуги за культурне піднесення Українців в Канаді приписують католицькій роботі. І хто не знає минулого, той може повірити. Та факти говорять більше переконуючо, ніж голі слова.

Зрештою католицьку просвіту видно нині найкраще в тім крайнім нерозумі, який католицьке начальство вмовляє в греко-католиків, коли каже:

— Памятай, що не треба сходитися з православними, бо тебе збаламутять і

пропадеш. Тікай від них. Ховайся від них.. Бо вони мудрі, а ти дурний...

Та годі вірити, що всі греко-католики такі вже темні і недумаючі. Скорше можна вірити, що знайдеться греко-католик, який скаже тим, які його заговорюють:

— Досить! Тепер, будь ласка, ви мовчіть, а я дещо скажу. Католицька унія вчить нас понад 300 літ, а тут в Канаді ви вчите нас 30 чи 40 літ. І як воно вийшло, то по всій вашій науці ми такі дурні, що як тільки від порога трошки відійдемо, то зараз пропадемо? Як ви нас вчили? Аджеж за той час можна вже коня, чи вола так навчити, що не треба би за нього боятися...

Дещо з тайних „Правил”.

Майже ціла 29 і 30-та сторона „Правил” присвячена на різні лади перетяганню греко-католиків до костела. Сторона 29-та починаєсь заголовком: „**Приноровлення вірних руського обряду до латинського**”, а зараз під ним читаємо:

— В місцях, де нема ані руської церкви, ані русько-католицького священника, або де доїзд до руської церкви єсть з причини великого віддалення полученій з великими трудностями, можуть віри руського обряду приноровитися цілковито до обряду латинського, з того однак ніяк не слідує зміна обряду. В таких місцях отже можуть віри руського обряду приимати св.

Тайни, заховувати свята і пости, слухати Служби Божої і взагалі вповиняти всі свої християнські обов'язки після латинського обряду.

Дальше є ще увага, що папський Декрет, який є за „приноровленням”, не хоче Русинів силувати, але нагадувати їх до того треба.

Хитра політика!... Нема свого — йди до чужого! Замість старатися про свою церкву і священика, йдуть до готового вже костела. Хитро-мудро, тай невеликим коштом.

Або й таке: є церква, але тяжко священикови доїжджати... Отже міняйте церкву за костел... Та що буде, коли церковне начальство навмисно зробить так, щоби не було священика, або щоби йому було тяжко доїздити? А де є замір тягнути греко-католиків до костела, там можна легко такі штучні „труднощі” фабрикувати.

Але-ж начальству відомо, що греко-католик не рад свого обряду покидати, отже треба його потішити, що — і вовк буде ситий і коза ціла. Так треба йому говорити, що хоч він цілковито „приноровиться” до латинського обряду, але з того „ніяк не слідує зміна обряду”. Значить — він обряду не змінить. Се виходить на таке, як коли-б сказав хтось тверезому чоловікові: Йди до коршми, пий, кільки зможеш, спи п'яний під плотом,

але не бійся — ти пияком не станеш... Треба не мати лиця, щоби таке комусь говорити. Або треба мати людей без третьої клепки. Бож ясне, як сонце, що хто цілковито „приноровився” (пристав) до обряду латинського, той вже змінив своє на чуже.

Також увага, що Декрет не хоче греко-католиків змушувати, не є для Українців потіхою. Не хоче змушувати, бо не має до того ніякої сили. Але коли папи, або їх агенти, мали силу, то змушували цілком безцеремонно.

Та послухаймо, як даліше справу пояснюється:

— Причини до сего (себто до того, що Декрет не хоче змушувати) відомі кожному, хто знає відносини латинського і руського обряду в Галичині, звідки як раз походять наші вірні. Для простого народу віра, обряд і народність, се нерозлучні добра. За зміною обряду слідує у нашого народу все і зміна народности. Проте змушувати нарід до припоровлення до латинського обряду, се в очах загалу, латиньщати нашу Церкву і винародовлювати Русинів. Звідси неаимисть, а навіть страшні братовбійчі війни поміж Русинами і Поляками і поміж Русинами уніятами і шизматиками; звідси і закиди проти Апостольської Столиці і Унії, що се вони провадять до винародовлення Русинів і до златиншення руської Церкви. Що ці закиди зовсім безпідставні і проте неслухні, се видно хоч би і з сего послідного декрету, де Столиця Апостольська стає по стороні чистоти нашого обряду, та

забороняє строго змінити його, або намовляти когось до зміни обряду.

Цілий наведений уступ, се така мішанина суперечностей, крутень та брехонь, що не багато подібних примірів знайшов би в якій будь літературі. Колиб в якій будь школі почали на подібний лад вчити, то по головнім іспиті студент йшов би просто до дому божевільних. А такий матеріал приготвила католицька „навчаюча церква” для греко-католиків — для духовних, а через них для вірних. Та розберім хоч побіжно наведений зміст:

Хто знає відносини латинського і руського обряду в Галичині... Тільки біда, що греко-католикам не дозволяється знати. Бо колиб вони про те довідалися, то знали би, як то Поляки (католики!) винаймали церкви Жидам, як звали церкву синагогами, як били „русських” священиків, щоби ті в „руські” свята не правили богослужень... Довідались би, як Поляки переімяли церкви на костели (силою, і то греко-католицькі), як забирали церковні маетки і передавали костелам. Як бігали вулицями за греко-католицькими священиками і зневажаючи їх, кричали за ними: „Господи помилуй...” Богато подібних фактів можна знайти, хоч би таки в таких католицьких книжках, як „Відношення обрядові в

Східній Галичині”, та „В обороні Потієвої Унії”. Отже в цілих тих „обрядових відносинах” Поляки-католики стоять в ролі вовків, а „Русини” в ролі овець.

Для простого народу віра, обряд і народність, се нерозлучні добра. За зміною обряду слідує у нашого народу все і зміна народности... Та запитатиб видавців „Правил”: А як в непростих? Чи там инакше? Аджеж українські багаті родини (Острожські, Шептицькі, Дідошицькі і др.) не були простими, однакж коли змінили обряд (приноровилися), то стали Поляками. Обряд є великою частиною народної культури, а хто змінює свою культуру, той змінює народність. Чи він простий, чи непростий. Стає Жид християнином, отже відходить від Жидів. Такий закон життя. І тому балачка, що „змушувати нарід до приноровлення до латинського обряду, се в очах загалу, латиншити нашу Церков і винародовлювати Русинів” — така балачка, се обчислене баламуцтво. Бо так воно є не „в очах загалу”, але в **очах самого факту**, хоч би загал такого факту не розумів, або його легковажив.

Страшні братовбійчі війни між Русинами і Поляками і між Русинами уніятами і шизматиками... Цікава річ, що для греко-католицького начальства „Русини” і Поляки то братя, а через те брато-

вбійча війна". Тільки не знати, що їх так збрало і коли — чи кількасотлітня панщина, в якій „Русин” був для Поляка робучою худобою; чи те, що Поляки „Русинів” на палі саджали; чи те, що винаймали церкви Жидам; чи те, що виставляли „Проект на знищене Русі”...

Щож до „Русинів уніятів і шизматиків”, то не справа обряду робить їх ворогами (бо обряд в них оден!), тільки злочинна нехристиянська агітація чужих Українцям церковних політиків, які між український нарід залізають. Агітація якраз тих політиків, які Поляків звать братами для Українця уніята, а православного Українця звать безвірком, нехристом, шизматиком, ворогом... Агітація тих чужих агентів, які й нині кричать: Гей, греко-католику (чи саме: католику), не сходися з православним, бо він твій ворог! Рідного батька відречися, коли він православний... а з Поляком компануй, бо він твій брат...

Отже причиною спорів між Українцями уніятами і православними є чужа рука. А спори ті любісько закінчаться, коли Українці позбудуться чужих церковних верховодів, які з розмислом роблять між ними нелад.

Закиди проти Апостольської Столини, що вона провадить „Русинів” до латинщення і винародовлення, безпідставні

і неслухні, — говориться в „Правилах”. Бо мовляв, і сей Декрет строго забороняє зміняти обряд, або намовляти когось до зміни...

Історія на протязі віків показує, що Рим всіх латинців, кого лише вдалося. І не перебирав в способах. Окремо про те говорить на всі лади наша історія. Тай згаданий Декрет ясно показує, що його ціль — **латиншити греко-католиків!** Азжеж „цілковите приновлення до латинського обряду”, се ніщо инше, як **латинщення**. А вже балачка, що Декрет стає в обороні чистоти обряду і строго забороняє його змінити, або намовляти до зміни — то очайдушне перероблювання здорових людей на варіятів. Зрештою послухаймо, що „Правила” говорять далше:

— Наш нарід рідко вчає на латинські богослуження ще і з тої причини, що латинський обряд, його форма і його язык для него незрозумілі. Треба отже нам поучати відповідно нарід о его християнських обовязках, о сім, що віра, обряд і народність се річи зовсім відрубні, та з натиском повторяти, що часове приновлення до латинського обряду не потягає ніяк за собою зміни обряду.

Про що говорить наведений вступ, як не затягання греко-католиків до костела? І де тоді та строга заборона Декрету? А те **„повторювання з натиском що часове приновлення не потягає змі-**

ни обряду” — чи не є се брехня? Чи не є се одурювання загалу? Бо ясне, як день, що коли чоловік до костела піде, поведе туди діти, стане членом, зжияєся з латинським обрядом, то там вже лишиться. І не pomoже ніяке „повторюванн^я з натиском”.

Дальше читаємо, що з уваги на календарні труднощі:

— Апостольська Столиця дозволила Русинам в цілій Канаді, без огляду на се, чи єсть де руська церква, або священик, чи ні, заховувати **дні святочні і пости** після звичаю і дисципліни місцевостей в яких они перебувають.

Знов той самий гачок, що тягне до латинства.. Тут вже навіть в тих сторонах, де є **руська церква, або священик**, дозволено „Русинам” заховувати латинські „дні святочні і пости”. „Дисципліна місцевостей”, се дисципліна латинська! Бо певно не протестантська. Гарна заборона Декрету! (Дисципліна, се — сума обовязків церковних).

Йдім дальше:

— Єсть дуже пожаданою і вказаною річею, щоби душпастирі в такі латинські святочні дні відправляли в своїй церкві богослуження...

Отже знов чорне на білім! Церква має помагати костелови святкувати. Нехай греко-католики через свою церкву при-

викають до святкування свят латинських. І се зветься строга заборона Декрету?

Всі наведені доси виривки взяті з 29—30 сторін.

Ще кілька виривків для доповнення:

— Єрїї Русини, навіть в околицях, в котрих є священник руського обряду, можуть у латинського священника, апробованого через місцевого Епископа сповідатися зі своїх гріхів... (Се вже з Декрету, стор. XII, що є додатком до „Правил“).

— Всім вірним котрого будь обряду дозволяється, що можуть приймати з побожності Тайну Евхаристії в котрім будь обряді.. (Там же).

— Зі священниками латинського обряду повинні наші священники жити в дружних зносинах. (Стор. 4).

Що до послідного, то живуть! Живуть тут, живуть в Галичині. Розумієсь — з польськими! Бо Поляк, то брат. Але не можна жити з українським православним, бо то ворог!...

— Тому, що ніхто не може змінити обряду без позволення „Конгрегації для Розширення Віри“, проте нехай ніхто з наших священників не важиться приймати вірних латинського обряду до своєї церковної громади. (Стор. 5).

Інтересна постанова! „Русина“ треба до костела тягнути, щоби там „приноровлювався“. Але нехай „руський“ священник не важиться приймати римо-ка-

толиків до церкви, бо се очевидно буде вже зміна обряду. Не приймати, хоч би римо-католики навіть самі хотіли. Ім на „приноровлення” не дозволяється. Пап не те, що Іван!

— Великий хрест на церкві має бути одно-раменний (як в костелі!). (Стор. 52).

Є ще цікава постанова, щодо вінчання, а то:

— Коль в якійсь околиці не можна мати пароха, або Ординарія місця, або священика делегованого через одного з них, перед котрим можна би заключити супруже, і коли такий стан триває вже місяць, можуть женихи заключити важно і дозволено супруже через формальну заяву шлюбної згоди перед двома свідками. (Стор. 5).

Хіба не інтересно?! Хоч український православний священик виконувє при вінчанню всі постанови обряду, однакж католицьке начальство не уважає такого вінчання важним. А в католиків вінчання буде важним — і без священика, і без читання Апостола й Євангелія, без Обручення, без кладення вінців, без належних молитов і благословень. „**Формальна шлюбна заява перед двома свідками**”, тай вартнійше, ніж в православних заява перед священиком і свідками. важнійше, ніж в православних вінчання з читанням Апостола і Євангелії і всіми молитвами... Тільки-ж така постанова виходить поза межі всякої релігії.

Відомі в Канаді випадки, де греко-католицький священник „поправляв” за українським православним священником шлюб, та через те і дивно, що „шлюбної заяви перед двома свідками” не треба поправляти. В католиків два свідки важніші, ніж православний священник, ніж благословення хрестом, молитви, Євангеліє, Апостол... І чи треба аж великих розумів, щоби побачити правдиве лице тих, які чужі шлюби „поправляють”, або приказують „поправляти”?

Так назагал стоїть справа з латиншенням греко-католиків. В „Правилах” є ще окремо „Артикули” Декрету і там ще читаємо:

— Перехід з руського обряду на латинський свіцьким Русинам, що правдиво і настало за-мецкали в краях Канади, не може бути дозволений через нікого, лише через Св. Конгрегацію Розширення Віри для справ Східного Обряду, коли заходять великі і справедливі причини, що їх має пізнати сама Св. Конгрегація, вислухавши Епископа Русько-Канадійського. (Арт. 25).

З наведеного хіба виходить, що Епископ вдавався за дозволом на масовий перехід греко-католиків на латинство і Конгрегація такий дозвіл дала. Бо право на „приноровлювання”, се ніщо інше, як дозвіл на зміну обряду.

Та розумієсь само собою, що єпископ з греко-католиками про те не радився. Вони мають мовчки йти, куди їх поведуть. А колиб підозрівали, що воно щось не тее... то треба їх зацитькувати, що „часове приноровлення не є зміною обряду”.

Подали ми тут важніші місця з „Правил” і всі вони приводять до таких висновків:

1. „Правила” є пляном для перевodu греко-католиків на латинство. Новий „Проект на знищенє Рvсі”.

2. Щоби такий плян перевести в діло, треба тримати греко-католиків в найбільшій темноті. Треба, щоби вони не знали, шо з ними роблять.

3. Наведені місця показують, чому „Правила” мали бґти тайною книжкою. Вони є підручником тої чужої скритої політики, про яку явно не говориться і про яку Українець, а головно греко-католик, не повинен довідатися.

4. Таку скриту політику можуть провадити між Українцями лише чужі. Лише ті, яких ціли стоять поза межами українського життя. Українська Православна Церква і її провідники не можуть провадити подібної політики — хоч би навіть хотіли. Бо вони стоять обома ногами на ґрунті свого народу. Його добро — їх добро. Його зло — їх зло.

Його справа — їх справа. Вони-ж кість від кости і тіло від тіла свого народу.

А чужі завсігди робили так, як чужі. Чи се були політики церковні, чи інші — рижниці не було. Чужий про себе дбає.

ДЕЩО З ІСТОРІЇ ГРЕКО-КАТОЛИЦЬКОЇ ЦЕРКВИ В КАНАДІ.

Коли дивитися на греко-католицьку Церкву з долини, то вона виглядає на дійсну **Церкву Українського Народу**. Її вірні, се-ж Українці, священники Українці. А ті духовні, що деколи не є Українцями, по українськи говорять, що надає їм також український вигляд. Щож до загалу духовенства, то за ним є навіть історія дійсного українського патріотизму, що немов то завершує українство греко-католицької Церкви.

Тількиж все, що доси згадане, належить до низин Церкви. Навіть священники до тих низин в великій мірі належать. Навіть в якійсь мірі єпископи.

Коли-ж на греко-католицьку Церкву подивитися згори, від її верхів, **то вона цілком не українська!** Її верховне начальство чуже Українцям. Воно в своїх головних рішеннях з Українцями не радиться, на добро українського народу не о-

глядається. Рішаючи про Українців воно поступає так, немов ті Українці є купою глини, яку можна товкти і місити до схочу і виробляти з неї, що лише чужим людям забагнеться.

Щож до патріотизму греко-католицьких священиків, то треба знати, що їх патріотизм йшов завжди в розріз з бажаннями висшої влади католицької Церкви. Їх патріотизм був ділом непослуху. Бунтом проти політики висших католицьких властей. Инакше сказавши — оскільки греко-католицький священик був щирійшим патріотом свого народу, оскільки був меншим католиком. **Бо український патріотизм і католицизм, то непримиримі вороги.** А що католицьке начальство дозволяло на такий патріотизм, то лише тому, що не мало сили його спинити.

Коли подивимося на греко-католицьку Церкву в Канаді — подивимося згорі — то побачимо, що вже з виїздом перших емігрантів головне церковне начальство призначило її на загибель. Що загаль греко-католиків про те не знав, то інша справа. Та коли нині розглянемо відомі нам факти, то справа стане цілком ясною. Берімо на увагу такі факти:

Греко-католики, що їхали до Канади з Галичини, се були австрійські горожане. Їх звязки з Австрією і з їх виїздом ще

не цілком переривалися. Дальше-ж — греко-католики імігранти були частиною галицької греко-католицької Церкви. І та Церква мала в Галичині тисячі звичайних священиків, мала монахів, єпископів, митрополита, тай свої церковні маєтки.

Отже питання: чому Австрія не клопоталася з церковної сторони своїми горожанами емігрантами? А головне — **чому ними не клопоталася галицьке церковне начальство, полишаючи їх на Божу волю?**

Удержувала Росія свою Місію в Америці, то чому Австрія і греко-католицька Церква не робили подібно? Відомо-ж, що Австрія ще до 1914 р. (початок війни) дбала про піддержання в Українцях імігрантах австрійських патріотичних настроїв. Тай сам єпископ Будка з початком війни в своїм закликі пригадував Українцям Галичанам їх австрійські обовязки — що принесло клопіт самому єпископови, тай відбилося воно болючо на українським загалови. Отже чому Австрія занедбала справу греко-католицької Церкви в Канаді? Чому занедбало галицьке церковне начальство? Чи з байдужости? Чи через брак фондів?

Ні одно, ні друге. Державній політиці байдужости приписувати не можна. Щож до фондів — то їх треба було

дуже мало, колиб їх взагалі треба. Тут були цілком інші причини.

Австрійський уряд був німецький і тому „Русини” емігранти, як нарід, були йому до якоїсь міри байдужі. Байдужа і релігія тих-же „Русинів” остільки, оскільки не вязалася вона тісно з політичними інтересами Австрії.

Що-ж до українського церковного начальства (митрополит, єпископи), то чужа римська політика звязувала йому руки може ще більше, ніж звичайному священикови, що мешкав на селі. Воно мусіло робити так, як Рим хоче, а не як вимагає справа українського народу. Зокрема мусіло робити так (се певне!), як вимагала польська справа, отже — щоби українську силу нищити, де би вона не була.

Греко-католиків при самім їх виїзді з Галичини призначено на матеріял для чужих. Се видно з того, як з одної сторони свої ними не клопочуться, а з другої, як чужі беруть їх в свої обійми.

Лише греко-католики того не розуміли. Їм здавалося, що „свої” їм раді, бо тож свої, і колись їм допоможуть... але покищо... се-ж початки... нехай перше доробляться... Що-ж до опіки чужих, то... се-ж також католики, а коли й тро-

хи нахабні, то лиха не буде, коли по-
трошки від них відмахуватися. А про те,
що все могло робитися по наперед вло-
женім пляні, вони не думали.

Та перейдімо деякі з важніших
фактів, що були на протязі кількох де-
сятків літ побуту греко-католиків Укра-
їнців в Канаді, а справа стане зрозумі-
лою.

До 1898 р. (37 літ назад) греко-като-
ликів Українців в Канаді було ще менше.
Але вже тоді (1898 р.) французський ар-
хиепископ Лянжвен їде до Бельгії і за-
прошує тамошніх Редемптористів —
**„щоби приїхали до Канади і займались
українськими емігрантами в його дієце-
зії.. бо не було кому їх обслуговувати”.**
(Диви „Церков Українців в Канаді”, Бо-
жика, ст. 114).

Яке велике заінтересовання! Тай ко-
штовне. Видно, що Французи від само-
го приїзду греко-католиків до Канади
розуміли, що греко-католики, се фран-
цузська римокатолицька власність. Їхні
рекрути. І тому від самого початку ро-
бляться старання, **щоби греко-католиків
в Канаді відгороджувати від українсько-
го світа, від їхніх братів в ріднім краю.**

Маючи се на увазі, почали вони трак-
тувати Українців греко-католиків як ди-

кунів. Бо лише подумаймо: **вдається Француз до Бельгійців, щоби ті їхали до Канади і ставали провідниками Українців.** В Галичині є греко-католицька Церква, є єпископи, є священники, є монахи, є школи для виховування священників, однак Лянжвен туди не звертається. **Він вдається до Бельгійців римо-католиків.** І галицьке церковне начальство про все те мовчить, тай ще підучує Бельгійців та Французів української мови... Помагає! А звичайним греко-католикам і на гадку не приходило, що поза їх плечима така політика провадиться. Що про них рішають чужі, самих Українців про те не питаючи.

І дістають греко-католики священників: Делярій, Булс, Декан, Тешер, Сабурін, Жан, Боский, Ру... Видно, що Лянжвен думав: „Відколи Русини стали католиками, від тоді католицька церква так їх просвічує, що спровадьте їм Папуасів, чи Готентотів, а вони їх приймуть. Аджеж ті Русини, се люде без розуму, без почуття власної гідности...”

Коли нині ті Бельгійці і Французи немов пощезали з між греко-католиків, то не завдяки католицькому начальству, але завдяки тим Українцям, які безнастанно розкривали очи греко-католицькому загалови на роботу чужих. Так в греко-католиків пробуджувалась думка, повста-

вало невдоволення і чужі — щоби не стратити більше, в меншій попускали.

Щож до Лянжвена, то в посмертних згадках католики оповіщали, що він видав 100,000 (сто тисяч) долярів на роботу між греко-католиками. А галицькі єпископи не видали мабуть і десять центів.

Коли стало видно, що Українці Бельгійцям і Французам не дуже довіряють, чуже начальство дало греко-католикам єпископа Українця. Але як до того прийшло?

Митр. Шептицький був в Канаді 1910 року. Вертаючи до Галичини заїхав він до папи і там обговорив справу канадійського єпископа. А в 1911 р. папа закликає з Канади Бельгійця Делярого, щоби з ним справу єпископа точніше обговорити. Наслідки були такі, що в грудни 1912 р. єп. Будка був вже в Канаді.

Назверх все добре. Тільки одно — що єп. Будка був єпископом Патари, а не канадійської греко-католицької дієцезії. В практиці такої дієцезії не було. А те, що на греко-католицьку дієцезію виглядало, було частиною римо-католицької дієцезії. І тому єпископ Будка був лише помічником римо-католицьких

тутешніх єпископів. Та не треба забувати, що про потребу єпископа для греко-католиків рішав остаточно Італієць (папа) з Бельгійцем (Делярим), а не українське церковне начальство.

Згадати ще треба оповідання єпископа Будки, що коли він відмовлявся від єпископства, сказав йому митрополит Шелтицький: Не будеш ти — буде Француз. Значиться — на Француза пляни були. Говорено, що ним мав бути Сабурін.

Весною 1911 р. появилася „Канадійський Русин“, як орган греко-католиків. Таким його греко-католики вважали. А на ділі був він органом Французів, бо архієпископ Лянжвен давав на него гроші. Він був його оснувателем. А „християнські брати“ дали видавництву друкарські машини.

Тому не диво, що політика „Канадійського Русина“ (пізнійше „Канадійського Українця“) не була українською. Вона була французькою — себто тих, чий був часопис. Се-ж природне. А греко-католики Українці були в цілій тій політиці лише матеріялом, про який Лянжвенови розходилося. Тай сам єп. Будка робив, що чужі йому приказували. Скачи враже, як пан каже!...

Десь коло 1899 р. завязалася була в Вінніпегу польсько-руська спілка і почали будувати будинок, що мав бути церквою і костелом. Опісля вийшло, що Поляки відправляли на верху, а Русини муіли відправляти в пивниці. Католицька рівність! Тоді греко-католицький священник Поливка (Словак) порадив греко-католикам будувати свою церкву, що звадалася опісля „малою церквою”. Згадати, що з нагоди посвячення площі під ту церкву ксьондз Кулявий голосив: „Кілько там кроплів води впало, тільки там є чортів”... Знов католицьке братерство! Тай не диво... Греко-католики призначені на матеріал для чужих, отже яким правом мають починати самостійну роботу!? Про згадану справу свого часу подрібнійше в часописах писалося.

Про „малу церкву” згадати-б ще ось що: Перед приїздом єпископа Будки до Канади, парохом „малої церкви” був священник Красіцький. Він, розуміючи нахабство чужих, не хотів піддатися Французам і провадив громаду як незалежний священник. Противники кидали на нього громами, але громада стояла з ним. Доперва з приїздом єпископа Будки він пійшов під його провід.

Ще одно треба занотувати: громаду

„малої церкви” був в початках зачепив дух „попів радикалів” зі Стейтів і тому в тій громаді було більше свідомости, більше думки і більше почуття власної української гідности.

До вияснення чужої політики на українським ґрунті послужить також такий факт, нині майже забутий.

До приїзду єпископа Будки був в Канаді греко-католицький священник Роздольський. Чужі, що вважали себе опікунами греко-католиків, казали Роздольському в очи: „Чого ви сюди до нас приїздите?” Себто — чому греко-католицький священник Українець іде до греко-католиків Українців, коли вони є власністю чужих — Французів і Бельгійців... Про те (і подібне) Роздольський писав тоді в часописах, не підписуючи там свого імени.

Той сам Роздольський хотів забрати до Канади свої діти (був вдівцем), але найперше чужі опікуни, а опісля єпископ Будка не дозволяли дітей сюди забирати. Казали: сором буде, що католицький священник виховує діти. Про те рівнож писалося подрібнійше, тай священник Роздольський окремо скаржився на таку чужу опіку між гуртком людей, з

якими прашався, відїзджаючи тоді до Європи.

В 1919 р. побудовано в Йорктоні, Саск., при монастирі Редемптористів, **Колегію св. Йосифа**. Головною ціллю Колегії було виховання українських дітей.

„Канадійський Українець” і греко-католицькі духовні всюди довгий час голосили, що Колегія є українською інституцією, бо її подарувало Українцям Т-во Поширення Католицької Віри. І коли-б вірити тому, що голосилося, то все було дуже добре. Греко-католикам могло здаватися, що їхня сила росте. Але на ділі було воно инакше.

В 1921 р. провадилася між греко-католиками кампанія за зібранням 350,000 долярів на ту Колегію. Зовсім природне, що Українці греко-католики повинні би свою власну інституцію піддержати.

Однакож факти показали, що Колегія не була українською. Українці греко-католики мали зложити \$350,000 на чужу Колегію. А голошення, що Колегія українська — було звичайним одурюванням Українців.

З приводу спорів за Колегією появилася 1927 р. книжочка під заг.: „Ловці душ, або Колегія св. Йосифа в Йоркто-

ні в світлі фактів”, де її автор, Ю. Стечишин, фактами показує, що Колегія є чужою власністю і чужою роботою. І на ту чужу роботу мало пійти 350,000 доларів зібраних від Українців. До змісту книжочки долучений кліш (образок) інтабуляційного витягу, де ясно видно, що власителем Колегії є Товариство Поширення Католицької Церкви, отже римокатолики. Але ніяк не Українці грекокатолики.

Може бодай український дух був в Колегії, українські учителі. Ні! Ось імена тодішних учителів Колегії: Ансберт, Станіславс, Джеймс, Петрік, Волтер, Клементіюс, Генрі, Паул, Денніс...

Справа Колегії, се знов та чужа робота, що закриваючись українським іменем, рала повести грекокатоликів, куди їм не дорога.

Для доповнення сього розділу, ще оден важний факт.

Виходила в Вінніпегу католицька газета по англійськи, що звалася „Норт Вест Ревю”. Була там 1921 р., в числі з 30-го квітня, стаття грекокатолицького священика Боского (Бельгійця), п. з. „Українське питання”, де він ясно говорить, що грекокатолики призначені на

златинщення. Ось виривки з його статті:

— Чому би то Русини не мали пристосуватись до існуючих обставин і чому би латинські священники не повинні мати власти працювати над асиміляцією (вшиародовленням) імігрантів?

— Зі згляду на відносини, серед яких Русини виховались і живуть, я не радив би говорити їм про перехід до латинського обряду — колиб навіть хотіли. Коли їх поняття про релігію і національне життя зміниться, тоді обставини дадуть змогу будучим апостолам говорити відповідно до зміених обставин.

Значить: треба греко-католиків відповідно приготувати, а тоді вже буде можна про перехід на латинство говорити. Слухаймо дальше:

— Щораз більше і більше по лютій війні між римо-католиками Поляками і римо-католицькою (!) Галичиною грецького обряду, між Українцями і латинським католицизмом існує пропасть. Вони (себто Українці) приписують і віки приписували кожній польській політичній роботі релігійні способи. Вони не мають права так робити, але вона так роблять будучи упередженими. Та виховання мусить се змінити...

Отже вже маємо „римо-католицьку Галичину грецького обряду”. Тай — Українці не мають права судити Поляків такими, як їх бачать. Добра наука!

Відповідаючи авторови иншої статті, Боский каже, що коли нема руського священника, то священник латинський повинен пробувати досягнути ідеальної ці-

ли і нехай переводить на обряд латинський.

Та яснійше за все говорить остророга Боского тим, що хотіли би нагло греко-католиків златинщити:

— Щож до факту, що деякі Русини звуть себе Українцями католиками, то лише мала частина бере сей висказ в значінню народної церкви. До сих належать вірні нової протикатолицької церкви в Саскатуні. Їх нема багато, але їх число певно зросте, КОЛИ БУДЕ ЗА БОГАТО БЕСІДИ ПРО ТЕ, ЩО РУСИНІВ МАЄТЬСЯ ПЕРЕВЕСТИ НА ЛАТИНСЬКИЙ ОБРЯД.

Висновок ясний: наша ціль Русинів златинщити, але робімо се обережно, не багато про те згадуючи. Коли-ж зачнемо за багато про латинщення говорити, то греко-католики готові повтікати від нас до Української Православної Церкви.

Интересне також, що Боский робить ріжницю між „Русинами греко-католиками” й „Українцями греко-католиками”. Він свідомий того, що коли греко-католик звав себе Українцем, то се вже була ознака його свідомости і йому близько було до Української Православної Церкви. Коли-ж звав себе Русином, то знак, що він малосвідомий. Се і пояснює, чому католицьке начальство так вперто піддержувало завсігди назву „Русин”. З тою назвою воно піддержувало і темноту.

Поставивши перед очі важніші факти з історії життя греко-католиків в Канаді, ми запитаємо наших братів греко-католиків:

Хто повинен бути вам ближший — чи ті, що десятки літ провадили поза вашими плечима ворожу вам політику, чи православні Українці, які весь час стоять на сторожі Української Церкви і цілої народно-церковної справи?

А далше — на яким ґрунті стоїть нині греко-католицька Церква? В чиїх вона руках? Під чиїм проводом? Під впливами і диктатами цієї політики? Чи не йде вона нині в напрямі, який показував потопаючому кум з моста, коли кричав: „Не тратьте куме сили, спускайтеся на дно”?

З ІСТОРІЇ ГРЕКО-КАТОЛИКІВ В ЗЛУЧЕНИХ ДЕРЖАВАХ.

Щоби нинішню роботу чужих між Українцями в Канаді краще зрозуміти, на місці буде згадати важніші випадки, що належать до історії побуту греко-католиків в Стейтах. Аджеж Українці в Стейтах і Канаді, се одні Українці — рідні братя. Добро чи лихо одних мусять

і повинні відчувати другі. Тай верховне католицьке начальство з своєю, ворожою для Українців політикою, те саме. Той сам Рим, той папа, та „Пропаганда”, ті самі їх цілі відносно українського народу. І тому те, чого досвідчили стейтські Українці, повинно бути наукою для Українців канадійських.

Українська іміграція до Стейтів почалася скорше, ніж іміграція до Канади. І через те в Стейтах прийшлося Українцям мати клопоти з чужими католицькими опікунами багато давніше.

Першим греко-католицьким священиком Українцем, що приїхав до Стейтів, був Іван Волянський. Він приїхав 1884 року, отже перед 50 роками. В 1887 році приїздить другий священик, Зеновій Ляхович, який в листопаді 1887 р. вмер.

Волянський був діяльним чоловіком. Їздив, організував заповомогі Брацтва, дав початок видаванню „Америки” і др. Бачучи, що поле велике, вислав 1887 р. Володимира Сіменовича до Галичини, щоби той привіз хоч одного священика. **І тут вперше показалося, чим є чужа католицька політика для Українців.**

Сіменович відвідав митр. Сембратовича, пояснив справу і дістав такв відповідь: **Митрополит священика вислати не може, бо Рим не хоче, щоби до Аме-**

рики їхали жонаті священники. Себто так: Митрополит, як Українець, бачить потребу і рад би допомгти, але чужий Українцям Рим не дозволяє!

Та все-ж напір українського життя був сильніший, ніж воля Риму і до Стейтів почало приїздити більше священників.

Слід пригадати важний, і маловідомий факт... В 1890 році в львівськiм духовнiм семiнари заснувався з студентiв „Американський Кружок”, який поставив собі цiлею пiдготовити ряд iдейних людей, якi-б по висвяченню поїхали до Америки і почали там щирв українську роботу між Українцями. І ставлячи справу народну висше особистої, тай знаючи ворожу Українцям політику Риму, члени „Кружка” зобовязалися бути безженними, шоби так могли заборонв Риму обминути і для свого народу працювати. Справді велика жертва і щирий патріотизм!

Перший з того „Кружка” виїхав до Стейтів Нестор Дмитрів, 1895 р. Далше приїхали: Стефанович, Ардан, Макар, Бончевський і Підгорецький (се до 1897 року). А ще від 1893 р. був в Стейтах Констанкевич.

Тут треба згадати, що першого священника, Волянського, по кількох літах побуту, римські політики нагнали з Аме-

рики, бо він був жонатий. Се був його гріх для чужого католицького начальства.

Богато всяких клопотів прийшлося тодішим щирим греко-католицьким священикам переживати. Клопоти походили з двох жерел: 1) вороже відношення до них католицького начальства, і 2) вороже відношення до них греко-католицьких священиків з Закарпаття („Угрорусів”).

Тут на місці підчеркнути такий факт:

Закарпатські греко-католицькі духовні були з роду Українці. Однакж замість української свідомости було в них чуже, малярське виховання і тому уважали себе иншим від Українців народом. І так замість йти спільно з Галичанами, як брата, вони їм шкодили. І до нині Закарпатські Українці вважають себе в Стейтах окремим від Українців народом.

Таке спустошення робить в життю народу чуже виховання, чужі провідники! На таких „угрорусів” раді нині чужі провідники виховувати греко-католиків — і в Канаді, і в Галичині, і де би воно не було. На таких, що замість руководитись справою свого народу, руководились би чужими інтересами, і для

тих чужих інтересів ставали ворогами тих Українців, які не хочуть чужих інтересів підпомагати.

В 1890 р. відбувся зїзд священників в Вилкс Бері, на яким рішено **домагатися греко-католицького єпископа.**

Другий зїзд відбувся 1891 р. в Гейзелтоні, де на черзі була така справа: **Префект „Пропаганди”, Сімеоні, видав був приказ греко-католицьким єпископам в Галичині, щоби не висилали до Америки жонатих священників, а жонатих, які там є відкликати.**

Обурення священників було велике. Жонаті священники грозили, що колиб їх відкликали, то перейдуть на православіє.

Дальше були щораз нові зїзди, але справу погіршувало ще непорозуміння між Галичанами й Угрорусами.

Не краще від „Угрорусів” було латинське начальство, від якого греко-католицькі духовні залежали. Латинські єпископи зачали робити претенсії до маєтків греко-католицьких церков. Тай цілу греко-католицьку церкву уважали вони за щось гірше, дивилися на ню з погорлою; з ненавистю.

Ось оден примір, як се виглядало:

В Пітсбургу, Па. мав посвячуватися словацький римо-католицький костел.

Прибув латинський єпископ. Між латинським духовенством, що вийшло стрічати єпископа, був також греко-католицький священник, якого сюди запросили. Коли єпископ побачив греко-католицького священника, то сказав, що доти не вступить до костела, доки той священник не забереється йому з очей. І той забрався. („Українська Імміграція в З'єдинених Державах Америки”, Юл. Бачинський, Львів 1914).

Так трактували греко-католицьких священників ті чужі, які були для них начальством.

Та хоч українська терпеливість дуже велика, однак і вона має кінець. Греко-католицькі священники терпіли, радилися, домагалися задоволення своїх справ, та Рим на них не оглядався. Він робив своє. Аж коли вже довше годі було терпіти, свящ. Ардан, що був редактором „Свободи”, помістив в 7 числі „Свободи” (1902) статтю п. з. „Скажім собі правду в очі”, в якій показав всю облудність Риму і римо-католицьких єпископів до греко-католицької церкви. Виказавши все, як воно лежало на душі, він закінчив статтю кличем: „Проч з Римом!”

Крім того вислав він лист до свого латинського єпископа, Гобена, в Скрантоні і заявив, що не вважає його більше

своім єпископом. Гобен зараз екскомунікував Ардана. Чужий екскомунікував нашого — Українця!

Стаття в „Свободі” наробила розголосу. Скликано до Гарісбургу зїзд священників і делегатів греко-католицьких громад (на 26-го березня, 1902). Головне питання на зїзді було: „Чи маємо ми, американські Русини, признавати папу римського за голову руської церкви, чи ні?”

Не бачучи вповні вдоволяючого виходу зі справи, зїзд став на середнім становищу: Рим має відкликати дотеперішні постанови; має дати самостійного греко-католицького єпископа; єпископ має бути залежним впрост від папи, а не від „Пропаганди” (з під ринви на дощ!); має бути поставлений греко-католицький патріярх для всіх греко-католиків — в Америці і в Старім Краю.

Як бачимо, то домагання досить далекойдучі. Тільки треба було сили, щоб довести їх вповні до здійснення.

Рим, що перше не чув українських скарг і домагань, тепер почув. Почув те „Проч з Римом” і почав бути ласкавійшим. А хоч стейтські латинські єпископи противились, однакож Рим згодився на те, що 1907 р., в червни, по-

встала греко-католицька дієцезія. Епископом став Василяннин (Стефан) Сотер Ортинський.

Та коли Рим одною рукою давав, бо мусів, то другою зараз відбирав. Утворено ніби дієцезію, але обкроєно права епископа до тої міри, що він став дійсно лише помічником латинських епископів і своєю власть від них переймає. Те, що в очах легковірних греко-католиків виглядало на великий здобуток, здобутком майже не було. Се було лише пересунення лиха на пізніше.

Тут почалися знов протести проти постанови Римв. Хоч садиноким розумним кроком було би—зірвати всі звязки з тими, хто на кождім кроці показує, що він наш ворог. Та лекше се зробити нині ніж було тоді.

Коли вмер Ортинський (24 березня, 1916), Рим знов не давав епископа. Аж коли від смерти Ортинського доходило вже 10 літ, між духовенством почався рух, що Рим лицемірить. Дотягне до 10 літ, а там скаже: В нас такий закон, що коли дієцезія не має епископа 10 літ, то вже не може його мати. Заносилося на бурю. Отже щоби обминути лиха, дав стейтським греко-католикам иового епископа, Богачевського.

Але дав такого, якого треба Римови, а не Українцям. Про українську роботу Богачевського не чути, зате видно таку роботу, яка українському народови на добро ніколи не виходила.

Тай давне відвіщення римо-католиків до греко-католиків не змінилося. Досить згадати Евхаристичний Конгрес в Шікаго, 1926 року. Кардинал Мунделяйн запросив до богослуження і греко-католицьких духовних, що мало бути 23-го червня в його катедрі. Однакож в останній перед богослуженням хвилі сказав, що вони в його катедрі відправляти не можуть. Аджеж вони жонаті. Тай Богачевський з тим згодився.

Цілий конгрес був зневагою греко-католиків. **Греко-католицьких священників до богослуження в катедрі не допущено.** Кардинал Бонзано обіцяв прийти на Богослуження до греко-католицької церкви і не прийшов. Папа передав привіт Полякам, що були на конгресі, а Українців не згадав. На концерті польський ксьондз не дозволив українському хорови докінчити української програми...

Чи треба ще більшої зневаги?! Чи треба ще більшого сорому?! Чи те, що в сій статті з грубшого перече́нено, не е

Історією 50-літнього насильства над Українцями греко-католиками — насильства виконуваного католицьким начальством? А кілько було би всего того, колиб перечислити подрібно.

Колиб греко-католицький загал розумів був всю ту знезагу, то хіба він терпів би? Ні! Він одного дня покинув би тих, які вдають спасителів, а серце їх повне злоби.

Та недаром чуже Українцям начальство так розцибається, щоби Українець греко-католик не довідався, що чужі спікуни з ним виробляли і виробляють.

З ІСТОРІЇ ГРЕКО-КАТОЛИКІВ В БРАЗИЛІЇ.

Для доповнення положення греко-католицької Церкви, чи греко-католицької справи на еміграції, треба ще згадати Бразилію.

Хоч Українці живуть в Бразилії вже коло 50 літ, ми про них мало знаємо. Причин до того є дві, перша — віддалення, а друга важнійша — громадське життя бразилійських Українців таке убоге, що про нього нема чого багато знати.

Про бразилійських Українців знаємо

менше, ніж про Українців на Зеленому Кліні (в Азії). Бо Українці Зеленого Кліну час від часу повідомляють широкий український світ про те, що в них робиться. А Бразилія на таке не спроможеться.

Щоби загально зрозуміти стан життя бразилійських греко-католиків на протязі літ, беремо за підручник книжку: „**ЧОМУ? Причинки до місіонарської діяльності Василіян у Бразилії**”. Книжка надрукована 1925 р. в Уніон да Вікторія в Бразилії, а її автором є відомий професор і письменник Петро Карманський. Книжка має 212 сторін друку.

В 1922 р. галицький уряд вислав Карманського до Бразилії для збирання грошевої підмоги.

Та зазначає Карманський, що їхав туди, не маючи поняття, куди їде. Каже він:

— Про Бразилію, про кількість нашої еміграції у сім краю, про її економічне положення, про провід у національному життю, словом про ніщо, що відносилося до нашої бразилійської колонії, ні уряд, ні я сам не мав ніякого поняття. Я їхав туди гей із завязаним очима, знаючи тільки те, що наша колонія знаходиться в Парані; що існує Куритиба і якийсь апокаліптичний (загадочний, фантастичний) Прудентополіс, якого не можна було знайти на жадній кар-

ті; що р' цьому Прудентополі сидять якісь нікому блище невідомі василіяне з М. Шкірпаном на чолі, і що врешті там виходить наймізерніша з відомих нам від 1848 р. українських газет „Праця”..

Коли прийняти, що Українці почали приїздити до Бразилії 1884 р. (тому 50 літ), то до приїзду Карманського жили вони там 38 літ. І за тих 38 літ вони не дали про себе знати бодай тільки, щоби про них більше знали, ніж знав Карманський. Деж була того причина?

З книжки Карманського виходить, що самотніми постійними культурними провідниками в Бразилії серед Українців є Василіяне. Але на ділі Василіяне клопоталися весь час собою — нагромадженням маєтків, а народ пляново держали цілий час в найбільшій темноті. Правда, видавали газету — „Працю”, та хто в Канаді бачив сю газету, то мусить повторити за Карманським, що се справді наймізерніша з українських газет, які коли були на світі. Не можна було з тої „Праці” довідатися ані про те, яка поважна українська робота поза Бразилією робиться, а ще менше можна було довідатися про саме життя Українців в Бразилії.

Карманський оповідає, що були в Бразилії інтелігентні одиниці, що забиралися працювати над піднесенням укра-

їнського життя, але Василяне їх заміри безпощадно нищили. Карманський каже:

— На прудентопільському цвинтарищі (себто духовім) поховано за життя цілий ряд інтелігентних одиниць, що вибивалися з сірої маси темних фашистиків і сі одиниці, гонені василяньськими сіпаками, відсахнулися від української громадн.. До цієї категорії належать цілі кадри свідоміших одиниць, які надармо томилися, з повним пожертвованням працюючи над подвигненням прудентопільської, найбільш відсталой громади, організуючи товариства, драматичні кружки тощо, та бачучи свій Сізіфовий труд (себто даремний), тікали перед гоненням всесильних черців...

А в самім Прудентополі є 12,000 самих Українців.

Каже Карманський, що Василяне на кождім кроці не допускали свідоміших між громаду, прозиваючи їх „краватковою зволочію”, людьми „з липкими пальцями” і т. п. І питає він:

— До якого світського інтелігента, до його пальціз прилипло що чужого? Який дім за народні гроші є власністю котрогось інтелігента? Котрий з них має громадський шакер, або хочби льот? Котрий з цієї „краваткової зволочи” доробився на нашому народові хочби мізерної буди?... А почисліть ви сі загарбані василянями громадські доми, шакри і льоти, до шкіл і церков включно, на самому Прудентополі, які василяне хитро видурили від темного народу...

Ось що писала ще про роботу Ва-

силіяян „Зоря” з 1910 р. ч. 6, що виходила в Куритибі:

— І від сімого початку їх прибуття сюди, їх (Василіяян) садиноюю цілею було і є призирати як найбільше маєтків... За кілька літ доправили до того, що маєток їх в садиій Параї виносить понад два міліони мільрайсів.

— Хтось може подумати, що се не можливо; а однак воно справді так єсть. До самого Прудентополійського монастиря иалежить більше, як 30 шакрів, безліч міських льотів, бровар иа Прудентополіс, горальгия иа Іваях, цегельні і т. д.

Таке було з Василіянами до 1910 року, а нині?

Василіяне мали весь провід українського життя від початку і ніхто инший не став їм ніколи поважно в дорозі. Однакож не робили нічого сакого, від чого народна свідомість підростала би.

Оповідает Карманський, що коли приїхав до Бразилії митр. Шептицький 1922 року, Карманський думав з ним справу обговорити і починати якусь нову роботу, але:

— Здивувала мене відповідь митрополита на мою замітку, що треба дати почин до організації иашої бразилійської розпорошеної громади: „Треба все залишити таким, яким воно є”.

Не диво. Аджеж Шептицький Поляк і хіба можна від нього навіть вимагати якоїсь доброї роботи для Українців? Його робота для Українців зводиться до

того, що: „Треба все залишити таким, яким воно є”. Нема — нехай і не буде!

Мимоходом згадує Карманський, що приїхав був до Бразилії жонатий священник П. Петрицький і, будучи суспендованим опинився в крайній нужді і лежав в шпитали. Карманський вдавався (листом) до Василіян, „щоб вони зробили якусь складку на безпомічного душпастиря, якого одинокою виною було це, що він приїхав до Бразилії з легальною (правною, шлюбною) жінкою”. Але не тільки не було складки, але не було навіть відповіді.

Сей факт показує, що та сама „целібатна” політика, що провадиться в Галичині, чи в Північній Америці, провадиться і в Бразилії.

В 1907 р. почала була виходити в Куритибі згадана вже незалежна від Василіян „Зоря”, і проти неї Василіяне вживали таких способів, яких греко-католицькі духовні вживають в Канаді. Згадана „Зоря” (ч. 6, 1910 р.) писала:

— І так, на Прудентополіс хрестянин, котрий мусить словідатися, мусить вперед при двох свідках зробити обіт, що часописи „Зорі” ані передплачувати, ані читати не буде.

Хіба се не те, що канадійська „присяга”?!

Коли австрійський уряд передав Ставропигійський Інститут у Львові Україн-

цям (перше його мали москвофіли), то бразилійські греко-католики вислали 12 березня 1917 р. до заряду Ставропігійського Інститута письмо, в яким між иншим писали:

— Прочитавши світлі імена теперішньої старшини Ставроп. Інститута, повстала в нас надія, що Вн Світлі Нароловці зможете вставитися за своїми рідимцями, котрих лиха доля кинула в пралісн Парани Бразилійської, у Святійшого римського Престола, щобн пошанувала Св. Столиця наші церковні права та привілеї церковні і дала нам русько-католицького єпископа та жонате свіцьке духовенство...

Дальше згадують, що народови треба би краших шкіл, ніж ті, які провадять „сестри“, які самі є малописьменні і цілком від Василіян залежні. Зазначвесь також, що Василіяне стараються світських інтелігентів з кольонії позбуватися.

Інтересне письмо післали Українці з кольонії Лоризон (21 листопада 1916 р.) до папи Венедикта XV. Ось що між иншим там говориться:

— Ваша Святосте! — Смиренно підписані делегати з кольоніи Українців в Парані — Бразилії почуваютьсє до влячності Св. Престоловн Римському і складають сердечну подяку за це, що Ваша Святість зволнли бодай вчастн декретом з д. 27 марта с. р. спамятати лат. духовенство котре прилюдно по костелах понижало наш русько-катол. обряд і наше духовенство.

Дальше висказуєсь жаль, що папа таки залишив греко-католицьку церкву в Бразилії в руках латинських єпископів і натякаєсь на давнійшу вже просьбу, до Пія X, щоби Українці в Бразилії мали свого єпископа. І тому підписаіи просять:

— Ми, Українці русько-катол. обряду хочемо позістати при катол. вірі і руськім обряді, но горячо бажаєм, щоби Св. Столиця іменувала чинскорше русько-кат. єпископа і не забороняла приїздити сюди на місцю жонатим священикам з Галичин...

Ще раз повторяється нарікання, що місцеві латинські єпископи ставляться ворожо до українського духовенства, а впершу чергу до жонатих священиків, а для приміру підписані згадують оо. Никона Роздольського і Павла Петрицького, як жертви ворожого трактовання, при чім говориться про цькування Василян на згаданих священиків. Дословно пишеться там про Василян:

— Ми крайно обурені на таке нелюдське і злобне поступовання оо. монахів і безжених священиків. На саму згадку їх облудиого публичного поступовання кров стинається в жилах, і ми кличемо: Чи вже світ перевернувся горі ногами, чи настали часи антихриста? Сами впливають на місцевого лат. єпископа, щоби не прийняв о. Павла під свою юрисдикцію, а словом і письмом голосять народови брехник, що о. Павло не хоче узнавати єпископа, шо він є фальшивим священиком, а навіть Жидом, і нас у ньо-

го сповідаючихся називають Жидами, як це голосить монах Турковид, взивають нас його вичисля прилюдно в газети, перехресчують діти, хочай це церквою строго заказане. А поступають з ним так злобно і облудно ддятого, що він смів без їх позволення сюди приїхати, бути свідком неморального їх життя, занедбування обовязку, рабовання церквей і фарисейства зглядом свого народу..

Наведене висше письмо до папи, се вже документ, що дуже вимовно говорить про ті відносини, які переживали Українці греко-католики в Бразилії.

Карманський наводить також частинку свого довгого листа до митр. Шептицького, який він вислав 5-го січня, 1924 р. з Порто Уніон, і в яким писав про бразилійське положення і про конечність якоїсь здорової нової праці між Українцями, однакож Шептицький навіть нічого не відповів. Або инакше сказавши — Шептицький повторив свої давнійші слова: „Треба все залишити таким, яким воно є”.

Можна би ще наводити чимало фактів на адресу Василіян і загального стану життя бразилійських Українців та се було би лише в ширших розмірах і яркійших барвах, те, що вже наведено. Однакож може хтось сказати: Карманський чоловік незрівноважений. Тай написав він згадану книжку, коли вже розійшов-

ся з Васи́ліянами і почав видавати в Бразилії „Українського Хлібороба”...

Але ми все те мали на увазі, послуговуючись його книжкою. І тому навели ми дещо з давніших документів і жерел, за зміст яких Карманський не відповідає, але які говорять те саме, що говорить Карманський. Зрештою послухаймо ще бесіди самих Васи́ліян, яким християнським тоном і змістом вони говорять.

Коли Карманський почав видавати „Українського Хлібороба”, почалася полеміка між „Українським Хліборобом” і васи́ліянською „Працею”. Почалися накиди на Карманського. І Карманський наводить в своїй книжці (від стор. 143 до 155) виривки з „Праці”, які найкраще показують васи́ліянську культурність і релігійність. Ось деякі з тих виривків:

— Ви такі смаркати повагою і розумом, а до сего, слабі на голову, беретесь до того, на чім зовсім не розумієтесь... Запхайте свій перкатий шс в порунгу! („Праця”, 1924 р., ч. 48).

— Щож би то було на тім світі, якби такі дурненьк. йолопуваті, як Ви, рядили церквою, такі дурненькі, що собою не уміють рядити, що перший ліпший кольоніст перевисшає своїм здорровим розумом. (Там-же).

— Ага! щем забув єдно. Казав єден, жебисте му штани віддали (себто щоби Карманський віддав), ну, штани, портки, бо п. редахтір позичили — і не віддали, вже зо три роки, як си позичили. Ну, розумієте, портки, штани. Віддайте,

бо буде скаржив за ті портки... І переказував без мене, жебисте му прислали ті портки. І переказував, же як му не віддасьте ті портки, то казав, си ме же му машину возьму за портки.. („Праця“, 1924 р., ч. 11).

Яким Карманський не був би, але коли Василияне в своїм органі таким вуличним способом „полемізують“, як з наведеного бачимо, то виходить, що вони самі люде без людського лица, без совісти, без якихбудь культурних засад, отже і без всякої релігійности. Звичайні моральні босяки. І не треба доказувати, що такі просвітителі не можуть нікого просвітити. Але збирати маетки для римо-католицьких політиків вони можуть краще ніж хто — бо не перебирають в способах. Не диво, що бразилійські Українці, маючи таких провідників, лишилися мабуть найдалше позаді між всіма частинами українського народу, деб ті частини не були.

Так виглядає положення греко-католиків в Бразилії. Католицькі Василияне нагромаджують маетки, але на громадське добро їх не вживають. Про громадську роботу не дбають. Народ тримають в темноті. Свідоміших з між народу позбуваються. Народ застрашувють. Латинські єпископи, яких Рим при-

значив на опікунів греко-католицької Церкви, ставляться ворожо до українських духовних, головно жонатих. Латинське духовенство прилюдно по костелах понижає греко-католицький обряд і духовенство. Шептицький на все махає рукою. Люде хочуть ратуватися перед безбожною католицькою політикою і вдаються до Ставропигійського Інститута, щоби той старався примусити папу до пошановання церковних прав і привілеїв. Засилають до папи то просьби, то скарги...

Коли звести докупи доси перелічене, то виходить, що корінь лиха не в Василіянах, але в тім, що Українці греко-католики разом з своєю церквою залежні від чужих їм людей. Лихо в тім, що греко-католики носять на шиї чуже ярмо, хваляться ним, як окрасою, і тигнучи чужий і ворожий їм католицький віз, навантажений чужими їм католицькими політиками, підставляють свої плечі під чужий їм католицький батіг.

І доки Українець схоче бути в чужій залежності, доти не допоможуть йому ніякі просьби, скарги, чи протести, хочби їх кілька висилали чи до папи, чи до Ставропигійського Інститута, не допоможуть нарікання на Василіян, чи кого другого. Хто добровільно хоче бути

в чужім ярмі, тому і Бог не поможе. **Треба чуже ярмо скинути, від чужого воза відчепитися — тут доперва лік на всі подібні лиха.**

Римська політика завсігди трактувала Українців однаково. Вже при заведенню унії (1595 р.) Рим віддав греко-католиків під опіку тої „Пропаганди” яка клопочеться навертанням поган. І так між поганами прийшлося їм стояти понад 300 літ.

Сотки літ католицький світ дивився на греко-католиків з найбільшою погордою, з ненавистю. І та сама зневага доси — в Європі, в Бразилії, в Стейтах, в Канаді.

Оскільки римська політика плянана, видно з того, **що всіх греко-католиків, які лише виїздили з Галичини, відлучено від їхнього рідного церковного і взагалі культурного пня і віддаю під безпосередню залежність від Риму, та місцевих римо-католиків. Таке в Бразилії, таке в Стейтах, таке в Канаді.**

Римські політики рішили, що на американськiм континенті **Українцем греко-католиком має орудувати римо-католик.** А не українська справа, не сам Українець собою, ані не українське церковне начальство з рідної землі, хочби і греко-

католицьке. Рим — а не Львів. Італія, Бельгія, Франція, Ірландія, Еспанія — але не Галичина, а не то вже Україна. Греко-католик має за своїх рідних братів забути і злитися з чужими римо-католиками.

Коли-ж брати подробиці, то в Бразилії та сама ворожа Українцям „целібатна” політика Риму, що всюди. Жонатих священників не хоче Рим бачити ані в Бразилії, ні Стейтах, ні Канаді, ані в Галичині. Бо римським політикам з нежонатих більше користи.

В Бразилії перехрещують дітей. Таки випадки знає і Канада. Тут ще і слюби „поправляють”.

Для бразилійських Василіян проповідь і сповідь була засобом затуманювання, застрашування і відгороджування малосвідомих від свідомих. Те саме, що і в Канаді. От що каже Карманський:

— В цілій тій роботі вони послуговувалися не тільки „Працею”, а ще більше проповідницею, сповідальницею, а врешті кропилом. Хто читає „Українського Хлібороба”, гайда з ним на проповідницю. Не помагає се, геть його від сповідальниці, як останнього злочинця. Не покається, давай заборонити його жищі дотримувати зложеної йому „малженської” присяги. Тай даремно ждати він буде „слуги божого” з кропилом і з Йорданською водою у своїй хаті.

Як се живцем нагадує роботу греко-

католицьких провідників в Канаді. Значить — чужі, або „свої”, що на чужій службі, всюди однаковими способами для чужих працюють.

Приходить дивуватися короткозорости тих, які бачать початок і кінець лиха в Василіянах. Мовляв — колиб Василіяне були інші, все було б добре. В самій же річі Василіяне ніпричому. Вони наймити, чужі робітники і роблять лише те, що їм згори приказано. Висше католицьке начальство так їх виховало, так їх вивчило і післало до роботи, яку вони роблять. Рим такої роботи від них вимагає, Шептицький вимагає. В очах Риму і цілого католицького світа робота бразилійських Василіян, то найкраща католицька робота. Вони-ж держать Українців в темноті і рівночасно нагромаджують маетки для римо-католиків. Рим того хоче. І тому Василіяне не бояться лиха ані від латинських єпископів, ані від Шептицького, ані від Риму. Бо вони гідно сповняють поручений їм обовязок. А що така їх робота ворожа Українцям і сама собою безбожна, се инша річ. Відношення римського католицизму до Українців було завсїгда вороже, злочинне, безбожне. Та про те можуть рішати Українці, а не Рим.

Дуже вулицна, дуже босяцька писанина в католицькій василіянській „Пра-

ці” про „портки”, але коли вглянути глибоше в зміст справи, то вийде, що се „Петрів наслідник” — папа писав про ті „портки”. Не Василяне! Рим писав! Католицька політика писала! А Василяне можуть з чистою совістю сказати: „Щож ми... Ми римські форналі... Наймити... Що нам кажуть, те робимо... Скаже Рим: пишіть про портки! — пишемо. Скаже: не пишіть! — не пишемо. Миж наймити... Ми самі собою не орудуємо...

Ще оден факт на увагу... „Свята, спасительна унія з Римом”, а зараз з нею безконечні скарги греко-католиків на Рим, на латинських єпископів, на латинське духовенство, на римо-католицьких віриих. Відколи унія, від тоді греко-католики лише скаржаться, тай від католицької нахабности і насильства обороняються. Гарна компанія! Коли судити не по масних порожніх словах римських політиків, але приглянутись їх роботі, то вийде, що для українського народу ціла римська організація — з папою, кардиналами, духовними, і звичайними вірними, то немов самі якісь безконечні бандити, брехуни, лицеміри, безбожники, рабівники. Бо в таких чорних краках виступало завсігди практичне від-

ношення римо-католиків до Українців греко-католиків. А про православних і не згадувати.

Історія співжиття Українців з римо-католиками, то безконечний ланцюх кривд, заподіваних Українцям римо-католиками. Кривди, і кривди, і кривди— отсе зміст святої унії!

В Європі скарги Українців на римо-католиків почалися з унією і продовжуються до инні. Скарги під давною католицькою Польщею. Скарги під Австрією. (Диви хоч би „Відношення Обрядові”, або „Висвітлення”). Скарги нині. Целібат. Конкордат. Благословлення Польщі. Викинення „всіх вас православних”. Справа зміни календара. Справа викидання Іконостасів. Зневага греко-католицьких єпископів на похороні Цепляка. Неприйняття в Римі української делегації. Кардинал Мунделяйн. Архiepіскоп Чяска, що казав: Не журися целібатом, бо тоді будеш мати тисячу жінок. Пофальшовання в Римі протоколів Львівського Синоду. Дженокі. Польсько-католицькі погроми в Галичині. Зневажливе відношення латинських єпископів і духовенства до греко-католицьких духовних в Полудневій Америці... Тай хіба можна всі ті кривди перерахувати!? (Про те буде дальше).

І мимоволі хочеться кричати до тих, які щиро кажуть, що унія є святою справою і добром для Українців:

— Люде добрі, де-ж те добро?! Де-ж та батьківська опіка „Петрового наслідника”?! Де-ж та праведність і релігійна висшість католиків від некатоликів?!

Нема! Все лише на облудних словах кінчиться. А поза ними саме фарисейство! І тільки фарисейство там, де римський католицизм має перед собою український нарід.

УВАГА: На місци буде зазначити, що нині в Бразилії є вже три українські православні священники, а в Аргентині оден. Крім того на 4-ох, або і 5-ох українських православних священників є вже місце.

„БРАЦТВО УКРАЇНЦІВ КАТОЛИКІВ”

Греко-католик, чи католик.

Десь в грудни 1932 р. заснувалося в Канаді „Брацтво Українців Католиків” (в скороченню БУК). Се світська організація побіч греко-католицької Церкви.

Згадане Брацтво, се українська організація. В іім гуртуються наші братя греко-католики.

Покищо про програму й роботу Бра-

цтва судимо по змісті його органу — „Бюлетеню”, що почав виходити десь в січні 1933 р.

Переглядаючи „Бюлетень” бачимо, що він не ставить перед греко-католиками великих загально-українських ділій. Він крутиться головно коло „українсько-католицької” парафії, як чогось в українстві найважнішого, одиноко правдивого, Божого, а що поза „україно-католицизмом”, те неправедне, некультурне... І головним предметом уваги для „Українця католика” він ставить італійський Рим, не український Київ, Львів, Чернівці...

З того виходить, що головна провідна чужа рука в роботі Брацтва не є українська. Щож до осіб, які йдуть напереді роботи Брацтва, то вони річ другорядна — інструменти чужої руки. Себто Брацтво українське, але провід чужий. Цілі чужі. Напря́м чужий.

Все в „Бюлетені” зводиться до того, щоби звязати Українця греко-католика („Бюлетень” знає лише „католиків”, а не „греко-католиків”!) з римо-католицьким світом — тільки не з народом українським, оскільки той на́рід не є „католицьким” в розумінню римського католицизму.

Всю увагу зводить „Бюлетень” до вузких для Українця католицьких інтересів,

як садинокого, що повинен греко-католик мати постійно на увазі. Словом — видно стремління до того, щоби греко-католика Українця втягнути в чужий табір і заставити до праці на чужому полі. А побіч того зробити з нього яничара і тоді „пусьціць Русіна на Русіна” (пустити Українця на Українця), як казали Поляки. Зробити готовим до походу проти православних Українців. Зрештою такий похід від давна провадиться.

Коли розсудно справу розглянути, то природний стан греко-католик? Українця такий:

Греко-католик Українець має свою **Українську Греко-Католицьку Церкву**. Зараз побіч нього стоїть його рідний брат — православний Українець, що має **Українську Православну Церкву**. Обі згадані Церкви, се вдійности одна і та сама Церква, себто — **Історична Православна Церква Українського Народу**.

Значить — і греко-католик і православний Українець — оба стоять побіч себе на українському ґрунті і в границях загальної української справи.

А вже аж поза українським ґрунтом і поза загальною справою українського народу стоїть чужа Українцям римсько-

католицька справа, до якої чужа рука хоче греко-католиків втягнути.

Коротко сказавши — греко-католик стоїть між своїм рідним православним братом Українцем і не-Українцем римо-католиком. Між своєю ріднею і цілком чужими йому людьми, що накидаються йому за верховодів.

Природно виходить, що греко-католик повинен найперше мати на увазі свою Українську Греко-Католицьку Церкву. Він повинен дбати про її розвій, про забезпечення її прав, її цінностей, цілого її змісту; повинен мати перед очима її історію, її минувшину і теперішність; повинен мати на увазі її ворогів і дбати, щоби хтось чужий не використовував її хитро для своєї справи, а на шкоду греко-католиків.

Зараз за тим греко-католик (як розумний і практичний чоловік) повинен брати під увагу своє і своєї Церкви відношення до Церкви Української Православної, як тої, що є природною частиною його Церкви. Тої, що стоїть побіч нього на тім українським ґрунті, на яким він стоїть.

А вже доперва поза всім тим він може глянути, що в римо-католицькім світі діється.

Таке природне положення греко-католика. І такою повинна бути його праця, однакож такою вона не є.

Греко-католик Українець нині не чує себе вже самостійним господарем на своїм подвір'ю. Чужа католицька рука зсуває його з рідного ґрунту. Ступінь за ступнем вона той ґрунт перед його очима підкопве.

Ще недавній Українець греко-католик є вже нині лише „Українцем католиком”. Його „Греко-Католицька Церква” є нині лише „Католицькою”. І не тому, що він того хотів, але тому, що того хотів хтось поза ним.

Греко-католикови відбирають можливість бути собою. Чужі кажуть йому бути тим, чим вони хочуть. І тому він нині вже не той, що був. Його Церква не та. **В бесіді своїх провідників він лише „католик”, а в державній статистиці Канади вже „римо-католик”.**

Чужа рука переробляє на свій лад його світогляд. Ще донедавна він казав: „Ми всі були православні”. Ще донедавна він чув від Престола: „всіх вас православних”. Ще донедавна він мав український трираменний хрест. А нині чужа рука все те нищить. Чужі церковні політики кажуть йому ненавидіти православних Українців; ненавидіти Історію Українського Народу, яка пригадує у-

країнське православіє. Чужі перед очима греко-католика на православіє кидають клятву. Чужі викидають православіє з книг Української Греко-Католицької Церкви. Чужі відогнали православіє від Престола. Хрест на Українській Церкві чужа рука ставить одиораменний, римський. Чужі недавню ще назву „греко-католик” заміняють на інтернаціональну „католик”.

Так! Всю ту руйнацію рббить чужа рука, чужа церковна політика. А те, що вона при тій роботі послугуєсь „тоже Українцями”, справи не змінє. Бо гі „тоже Українці”, се лише податний матеріял в пальцях чужої руки.

Пляни на всякі зміни в греко-католицькім світі виробляли і виробляють чужі. А не греко-католики. Чужі греко-католиків і не питають. З ними не радяться. Перед греко-католицьким загалом подібних справ широко і подрібно не обговорюють. Греко-католиків ставлять звичайно перед доконаним фактом. Ми так зробили і ти мусиш з тим годитися!

Нині греко-католикови тяжко вже сказати, хто він такий — чи він ще греко-католик”, чи лише „католик”. І де він з своїм „католицизмом” стоїть. Ще

донедавна був він „греко-католиком” і всім було ясно, що він не римо-католик. Римо-католики були поза ним, як інша група.

Нині „римо-католики” лишилися чим були, а „греко-католика” чужа рука обскубда на самого голого „католика”. Він не може нині пояснити розумним людям, чи він ще „греко-католик” й оскільки, чи врешті якийсь дивогляд, що не є ані „греко-католиком”, ані „римо-католиком”, а так собі „католиком”. І як тоді означити різницю між Українцем „римо-католиком”, яким бувший греко-католик ще не є, а Українцем „католиком”, яким чужі його називають.

В таке загадочне положення поставила греко-католика чужа рука. Зробила з нього дивогляда.

— Не треба тобі того „греко” — кажуть греко-католикови — бо ти не Грек. Твій обряд „український”... Але така бесіда обчислена для баламучення.

Обряд **Української Церкви** — православної чи греко-католицької — **грецький!** Він витворений головню в грецькім світі і до нині в загальних формах в Українській Церкві той самий, що в Греції. Правда, українське життя влило в него українську душу, і тому можна його ще

звати „греко-українським”. Але право за грецьким обрядом в Українській Церкві лишається. Кажучи: греко-православна чи греко-католицька Церква ми зазначаємо, що се Церква з грецьким обрядом. Не римським! Та Церква і той обряд, який Українці мають від початку свого християнства.

Коли Українець має залишити слово „греко”, то чому римо-католики не лишають слова „римо”? Римська церква всюди зве себе „римо-католицькою”. Навіть між тими народами, що не є Римлянами. Вона всюди зазначає те жерело (Рим), з якого має обряд.

До римської церкви належать різні народи, але нема обряду польського, еспанського, малярського — в усіх них є лише римський обряд. А вони-ж не Римляне, як ми не Греки! І хоч до того римського обряду додають вони деякі свої національні форми, все-ж обряд лишається римським. І тому навіть Японців римо-католиків Рим зве „римо-католиками”. І ще не те — бо бувших „греко-католиків” в канадійській статистиці звать вже „римо-католиками”, а не „рутено-католиками”, або саме „католиками”. Значить — Рим своє „римо” дає на місце „греко”.

Що до „греко-католика”, то в чужих такі пляни: З одної сторони відобрати

йому „греко” і нехай він якийсь час буде лише загадочним „католиком”. А за час причепимо до нього „римо-” і будемо мати „римо-католика”. Прозвудеться свого — візьме наше..

Греко-католики пояснюють, що з вислову „Українець католик” можна догадатися, що він не є „римо-католиком”. Але таке толкування обчислене знов для баламучення. Бо звідки чужий поза Українцями чоловік може догадуватися, що „Українець католик” не є „римо-католиком”?

Зрештою в „Бюлетені” за 1933 р., в статті „наші латинники” говориться про „Українців римо-католиків”. Отже коли греко-католик буде зватися лише „католиком”, то чим і як відріжнить він себе від „Українця римо-католика”?

Правда, чужим тут клопоту нема, бо їх політика зводиться до такого правила: „Українець, се матеріял... Він не має сам нічого думати... Він має йти з роззв'язаним ротом за нами, тай спокій голові”... Але для Українця така процесія з роззв'язаним ротом не дуже почесна.

Справа обряду не є справою голої назви. Бо той обряд має свій великий зміст. Він має свої права. Він має за собою в нас майже 1000-літню історію. Він є частию нашої української культури, ча-

стию нашого життя. Він є тим нашим майном, яке вороги нашого народу за-всігди старалися нищити. Тим майном, яке гідні сини українського народу за-всігди широко обороняли. Він вкладає на Українця народні обов'язки. Він є ознакою його українства. Він об'єднує український нарід в одну цілість. Він є обрядом тої Церкви, яку український нарід прийняв і має доси, по́мимо того, що римо-католики варварськими спосо́бами її нищили...

А між правами греко-католицької Церкви є одно велике право, якого не має і якого не любить римська Церква, а то — **право мати жонате духовенство**. А де те право опиниться, коли греко-католик стане лише загадочним „католиком”? Або „римо-католиком”, як державна канадійська статистика нині його називає? І на якій основі може він тоді доказувати, що його Церква має право на жонате духовенство? Аджеж ані Церква „католицька”, ані „римо-католицька” такого права не знає і не має!...

Се все чужа рука знає і тому воли́ть, шоби греко-католик мав „український” обряд. А в той „український обряд” да-дуться вже вмістити годзінкі, літанії, нешпори, мша, целібат...

Нині в греко-католицькім світогляді

безладдя. Греко-католик вже не знає, де межа між греко- і римо-католицизмом. Один ще боронить історичного греко-католицизму, другий годиться на гонимий католицизм. Один ще чує під ногами український ґрунт, другий вже годиться з ґрунтом катлицького інтернаціоналу. Українська душа вже прокалічена.

І того треба було чужим. Але не треба греко-католикам. Бо так вони перестануть бути собою. Нині вони вже не кість від кости і кров від крові свого народу; вони вже не властители цілої української історії і цілої української справи, а тільки відломки українського життя в руках чужих.

Їх Брацтво вже не є греко-католицьким. „Бюдетень” знає лише „католиків”. Бо така воля чужої руки — тої руки, яка довгий час силувалася звати Українця „Русином” — і в Канаді і в Галичині. Бо „Русин” стоїть далше від своїх, а ближше до чужих. Таксамо „Українець католик”.

Для чужих справа обряду українського народу є великої ваги справою. На місци пригадати, що Шептицький в 1904 році видав був навіть „Ліст пастерскі.. до Полякуф обжондку грецко-католиц-

кего". Інтересне! Нині навіть Українець не повинен мати „греко-католицького” обряду, а тоді й Поляки мали. Таке виходило би. На ділі се була штучка польського графа для латинщення Українців. Мовляв — хоч ти і греко-католик, але ти можеш бути Поляком. А я твоїм митрополитом. Бо я також Поляк.

Яким є грецький обряд, або греко-український, ми знаємо. Але як виглядає чистий „український обряд”? Чи це є се обряд „уржендової унії”, що Поляки заводять на Волині, і яка одною ногою стоїть вже на порозі костела?

Ще питання... До якого обряду належить трираменний хрест? Сеж хрест український! Він пригадує побут апостола Андрея на українській землі. Коли-ж „Українці католики” мають „український обряд”, то чому тайні „Правила” є за однораменим хрестом? Чому нині на греко-католицьких церквах ставлять однораменні хрести, як на костелах?

І не тільки, що ставлять. Бо відомі в Канаді випадки, що бере греко-католик в руки сокиру, чи пилку і йде обтінати рамена на старім трираменнім хресті, щоби зробити його однораменим. До такого крайного дикунства, до такої крайної дурноти доводять Українців чужі опікуни. І чи диво, коли такий Українець „католик” при відповідній на-

годі пі́йде вимордовувати православних Українців?!

До якого обряду належить Іконостас? Вже еп. Пелеш в своїй німецькій „Історії Уніятської Церкви” каже, що чужа рука працює за знищенням Іконостаса. Також тайні „Правила” мають Іконостас під „курателею” Отже чому? А таких питань можна збільше поставити.

В такому невідраднім положенню знаходяться нині наші братя греко-католики в Канаді.

Свідомійші члени сеї організації (не провідники!) повинні приглянутися до зацеплених справ на власну руку. Самі голосні зїзди, самі гучні заклики можуть бути лише маскою чужої роботи.

Є такий вислів: Бувають люде, що бачать муху на стіні, а стіни не бачать...

Такими мухами чужа рука не раз потішала і зацитькувала Українців. Але стіни ніколи не показувала. Для приміру виривок з „Бюлетеню”:

— Які наші завдання? Стояти твердо на католицьким ґрунті, під проводом свого українського Єпископа, під крилами своєї Матері католицької Церкви... (ч. 7. 1933).

Гарно сказано! Але чи се не муха на

стіні? Бо думаючий Українець зараз гляне дальше і скаже:

1. Чим католицький релігійний ґрунт різниться від релігійного православного ґрунту? Чи інші заповіді? Чи інша евангельська наука? Інше розуміння добрих і злих вчинків? Ні! Але з позарелігійного боку католицький ґрунт не є українським ґрунтом. Се ґрунт Риму, Польщі, Бельгії, Франції... І як тільки Українець на нім опиниться, то його зараз беруть в обертаси навіть найлютішші його вороги і провадять куди хочуть.

2. Чим католицький єпископ є українським? Чи тим, що він по українськи говорити вміє? Чи тим, що його родичі Українці? Чи тим, що він українським зветься? Але все те муха на стіні. Бо його призначили чужі, Українців не питаючи. Отже він є лише капрадем під чужим комендантом. А той комендант — приятель він нам? Чи може нашим ворогом? Бо від того залежить, чи „наш український єпископ” буде працювати для нашого добра, чи для чужого.

3. Чи католицька Церква була для Українців Матірю, чи лютою мачухою? Бо чи не її сини сотні літ мучили український нарід, а вона їх не спиняла? Що приміром сказала та католицька Церква, коли в 1930 р. її сини робили погроми по українських селах в Галичині? Що ка-

же нині, коли Польща всіх свідомих Українців замкає в концентраційнім таборі? Де був голос тої Матері католицької Церкви, коли її діти (Поляки) заарештували в самім 1919—20 рр. в Галичині 375 греко-католицьких священників, 24 Василіян, 6 богословів і 41 монахинь (446 осіб)? Чув тоді хто її голос? Велика потіха була колинебудь Українцям в лихий годині від католицької Матері?...

Такі питання мусить поставити собі кожний свідомий Українець греко-католик. Він повинен пересунути свій зір з мухи на стіну, а там ще і поза стіну заглянути, хто поза стіною ховається. Як розумний чоловік!

„Брацтво Українців Католиків” мусить найперше поставити собі ряд питань:

1. Чи його провід є щиро-українським?

2. Чи ним не кермує чужа, невидна рука? Чи на нім не лежать хмарою чужі впливи, чужа політика?

3. Чи напрям, на який Брацтво ставлять його провідники, не відводить Українців греко-католиків від українського народу на чужий ґрунт?

4. Чи доси чужі опікуни не пообскубували греко-католиків до непізнання і дальше не скубують?

5. Чи греко-католики вже згодяться з тим, щоби занехати назву „греко-католик“, занехати „всіх вас православних“, закинути трираменний хрест і др., що вже чужа рука завела і заводить? Чи може будуть відбирати назад своє добро? Чи зречуться вони права мати жонаге духовенство і згодяться на римський „целібат“ — що в практиці є частенько „конкубінатом“ (держанням незаконної жінки)?

6. Чи не думають вони, що цькування проти православних Українців й Української Православної Церкви є пляново обчисленою безбожною роботою ворогів українського народу? Чи не думають вони, що се є якраз те „пусциць Русіна на Русіна“, щоби Українців посварити, поробити ворогами, ослабити, а там і зовсім знищити?

7. Чи не думають греко-католики боронити тут греко-католицької Церкви бодай так, як боронять її в Галичії кращі священники і загал, бачучи, як нахабно політика римської церкви лізе на український ґрунт, щоби Українців нищити?

8. Чи не думають греко-католики, що отте накликування: Не сходи́сь з православним! Виріка́йся його, як прокази! Не слухай православного Українця! Не читай, що він пише! — чи все те не є обдуманною штучкою чужих, щоби греко-

католиків відгородити від їхніх рідних братів, відгородити від світа, і заголо-мшивши, повести в чужу загороду?

9. Чи не думають греко-католики, що дійсними ворогами греко-католиків не є православні Українці, але хто інший? Чи не припускають вони, що чужі політики обмотують греко-католиків, щоби зробити з них жертву для своїх політичних цілей?..

Ось ті питання, що повинні собі греко-католики поставити і совісно на них відповісти. А які будуть відповіді, се вже справа їх совісти. Як відповідять, так будуть мати з чим перед світом показатися.

КАТОЛИЦТВО СВ. ВОЛОДИМИРА.

Римські політики вмовляють в Українців, що Володимир Великий прийняв „католицьку віру“, себто, що він признавав папу своїм головою.

В „Бюлетені“ за липень 1933 р. о. Семчук має статтю: „Життя і навернення св. Володимира“, де „католицтво“ Володимира доказывается. А навіть більше... Виглядає, що о. Семчук хоче й таке сказати: Бачите, що Володимир нам дуже чужий... хоч він наш, коли хочете...

Каже о. Семчук, що імя „Володимир”, се скандинавське „Валдемар”. Значить — Володимир на першій кроці чужий нам іменем. З дальшого писання о. Семчука виходить, що Володимир був найменше 95 процент скандинавцем (Шведом) — з скандивцями молодший вік проживав, а навіть був морським розбишакою разом з скандинавським Оляфом Тригвісоном. Тай ціла Україна була тоді більше Швецією, ніж Україною, бо по словам о. Семчука в давній історії Швеції Україна зветься „Великою Швецією”. А дійсна Швеція мабуть „Малою Швецією”. І хоч батько Володимира, Святослав, має українське імя і про його скандинавськість нічого невідомо, зате Володимир виходить цілим скандинавцем. Та послухаймо, що каже наш історик Мих. Грушевський в своїй великій Історії України-Руси:

— Повість (літопис) приводить до Словян цілий варяжський нарід, що по різних містах мав скупитися чисельно... але тому рішучо противиться факт, що норманський елемент не зіставив слідів ані в мові, ані в праві, ані в побуті, а такі сліди мусіли бути доконче. — Т. I. 343.

Щодо скандинавського (шведського) походження українських князів, то Грушевський каже:

— Нікава річ — тоді, як в Київі аж воїлося

від Варягів, членн кнівської династії (княжої родии) носять словянські імена, як Святослав, Ярополк, Володимир, а імена Олега, Ігоря, Ольги не зовсім певні щодо свого початку, хоч їх пробовано пояснити з иорманських. — Т. I. 356.

В шведській історії о. Семчука Україна для Шведів щось важніше, ніж Швеція. А Грушевський каже:

— Пізнічі саги (перекази, оповідаиия), що так багато знають про своїх земляків, які ходили на Русь, нічим не натякають на скандинавський рід руської династії, для ннх вона чужа, і Русь — чужий край.. — Т. I. 344.

А на ті скандинавські „саги” покликається власне о. Семчук. Та вже скорше треба вірити Грушевському, ніж Семчукови. Значить — „Володимир”, се імя українське (володїтель народу). Тай та „Велика Швеція” для нас ніпричому.

З „саг” о. Семчук виводить, що скандинавець Тригвісон (латинник!) навернув до грецького христїянства Володимира. Тригвісон навіть мав чомусь їздити за єпископом до Греції, хоч мабуть скорше під боком міг дістати свого латинського єпископа. Представники римської церкви були завсїгда дуже влізливї з своєю політикою, отже чому Тригвісон не намовив Володимира до латинського обряду? Та... Покликається о. Семчук на „саги”, а вони можуть на него мабуть ще більше покликатися.

Говорить о. Семчук, що папа прислав послів до Володимира, а Володимир до папи. Тай княгиня Ольга 959 року посилала послів до німецького короля Отона з проською о місіонарів (латинських). І кирилиця (письмо), що прийняли Українці, малоб свідчити за Римом. Справа перших єпископів на Україні також вказує в сторону Риму. А 1007 р. прибув з Угорщини до Володимира св. Бруно, ідучи на вертати Печенігів. Словом — все складається, як римській політиці треба. Та ми зробимо кілька своїх уваг:

Посли приходили від папи до Володимира, а від Володимира до папи, лише біда, що не знати, що з того вийшло. Сам о. Семчук того не каже, бо не знає.

В німецьких літописах є згадка, що 959 р. прийшли були від Ольги до Отона послы, щоби той прислав на Україну єпископів і священників. Потім виявилось, що послы були обманцями, або вийшло непорозуміння, бо висланий єпископ, Адальберт, мусів иевдовзі до дому вернутися. Грушевський зазначає, що Ольга не забиралася до ширення християнства і тому таке її посольство неправдоподібне. Він каже:

— Найбільш правдоподібним... що Ольга посилала посольство до Отона в політичних справах, але Отон хотів використати сю нагоду для

місіонарства... Отон взагалі з запалом заходився коло навертання на християнство (Словян): християнство служило його політичним цілям.— Т. I. 406.

Щодо кирилиці, то власне виходить, що Рим не мав на Українців впливу, коли не дав їм свого письма.

Справа перших єпископів на Україні нікому неясна і тому без практичного значіння.

Щодо Бруна... Міг він переїздом бути в Володимира, але се не доказ, що Володимир признавав папську власть над собою. Та ми знаємо про інших гостей...

Син, чи братанок Володимира, Святополк, оженився з дочкою польського короля Болеслава Хороброго і вона привезла з собою до Київа латинського єпископа Райнберна. Та сталося, що Володимир Райнберна арештував, бо той бунтував Святополка проти Володимира і старався Володимира до латинства пригнати.

Інтересний факт! Вже від першої стрічі Українців з римо-католиками виходив для Українців клопіт. А для Володимира гарний гість! Зверху єпископ, а в середині бунтівник.

Про хрещення Володимира о. Семчук дає інтересні виводи:

— 987 року охрещено Володимира... Хрещення довершив правдоподібно особистий духовник

Оляфа (Тригвісона) в присутності єпископа Павла (якого Тригвісон пощось привіз з Греції) і так дійдемо до цікавого висновку. Єпископ Павло був в канонічній залежності і судовласти патріярха Николи Хризоберга, що знова був у лучности молитви і затверджений Папою Іваном XV. Отже на всякий случай Володимир прийав віру тільки одну — католицьку — бо схизми тоді ще не було і всяке говорення про Володимира, як схизматика, невірне та обидливе.

Коротко, тай ясно! Але думаючий чоловік скаже: Тригвісон латинник, чому-ж він не покликав свого латинського єпископа, але їздив до Греції за грецьким єпископом? Хіба він знав, що Володимир не вірить латинським єпископам. Коли-ж так, то чому би Володимира мав хрестити духовник Оляфа (латинник), а не грецький єпископ, що там був, або його священник. Мав Оляф свого священника, мав свого й єпископ. З висновків о. Семчука виглядає, що єпископ Павло був при хрещенню Володимира на те, шоби на його „лучність” з папою міг нині о. Семчук покликатися.

Але на поставлену справу треба з іншої сторони глянути, а саме — **яким був самий Рим, якими були папи в 10-ім століттю, коли Володимир приймав християнство.** Чи можна було тоді чути о-

бовязок, або бодай не соромитись за признавання над собою власти Риму?

Ні! Десяте століття, се найчорііше століття в історії папства. Рим тоді не тільки не стояв на сторожі християнства, але лежав п'яний в болоті найбільших злочинів. Тоді Римови треба було лікаря, а не щоби Рим когось лічив. От що приміром читаємо в „Церковній Історії” Мосгайма:

— Історія римських первосвящеників (папів), що жили в тім століттю, є історією самих звірюк, а не людей, і виявляє страшні приміри найбільше кримінальних, страшних і помотаних злочинів, що всі писателі, навіть приналежні до римського світа, признають.

Тойже історик підчеркує, що тоді римське духовеиство було дуже темне. дехто і Символу Віри не знав. А побіч темноти стояли два великі гріхи — **конкубінат** (життя з незаконними жінками) і **симонія** (торговля святими річами). З першим гріхом ніхто не крився, навіть монахи. А священичі й єпископські становища продавалися тим, що більше платили.

Але вже й 9-те століття було не дуже принадне. Католицький історик, кардинал Бароній, пише під 827-им роком про церковні відносини:

— Через 150 літ разом папи були скорше відступниками, ніж наслідниками апостолів; во-

ни засідали на папським престолі при помочи розпустниць і насильства Тусканських князів; вони були звірюками, людьми найогиднішого життя, найнижше упавшої морали і з кожної сторони найпоганіші.

А Бароній, се велика особа в католицькій історії. Чоловік великої науки, був кандидатом на папу, був бібліотекарем папської бібліотеки, отже мав під руками всякі історичні жерела і документи, коли писав свою церковну історію. Отже знав, що пише.

Той сам Бароній під 912-им роком пише:

— Яким було тоді лице Римської Церкви? Найбільше огидне! Коли всесильні і найбрудніші проститутки правили в Римі; яких волею змінялися єпископські стільці і роздавалися єпископства; а страшне було се, що воли силою напихали своїх любимців на папський престіл.

Про папу Івана II-го, що був незаконним сином папи Сергія і його любовниці Мароції, і став папою 931 р., каже Бароній:

— І Римська Церква дозволяла, щоби її так нахабию гиобив отсей звір.

Не краще було і в дальших літах 10-го століття. Бо ось про Івана XII-го, що в 955 р., маючи 18 літ, при помочи тихже проститутток, став папою, Бароній говорить, як про „проклятого звіра”.

Які відносини були тоді в Римській

Церкві загально, показує отсей вислів історика і вченого, Сігонія:

— Боніфатій, що назвав себе Іваном (984 р.), убив двох папів і захопив папство насильством і грішми.

А Бароній під 985 р. називає тогож Боніфатія „зłodієм і рабівником, що не мав одного волоска правдивого єпископа”.

Загально-ж про 10-те століття Бароній каже, що се був залізний вік, позбавлений всього доброго; що се був вік оловяний, повний всякого зла; що се був темний вік, що не мав ані письменників, ані людей науки. Він ще так десяте століття характеризує:

— Виглядає, що Христос був в глибокім сні, коли човен покривали філі; але найгірше те, що коли Христос так слав, то не було Апостолів, які своїм криком його розбудили би — бо всі вони також твердо спали.

Так загально виглядав Рим в X-ім століттю, коли Володимир й український нарід приймав християнство. І з яким лицем може нині хтось говорити і доказувати тай хвалити, що в тих часах римської безбожності і злочинів Володимир признавав над собою власть злочинного Риму! З яким лицем може нині сві-

домий Українець слухати, коли римські політики силуються звязати початки християнства на Україні з римським безвірством — з злочинцями папами, з римськими розпустницями (Теодорами, Мароціями) і з усім тим болотом, яке викликає перестрах навіть серед совісних одиниць римської Церкви!

Власть тодішнього Риму не міг признавати Володимир — бо не було що признавати! Сам Рим собою не мав тоді ніякої влади. Не могли влади злочинного Риму признавати і Греки. Бо грецька Церква стояла тоді морально краще, ніж Рим.

Таку відповідь дає історія на питання: чи Володимир приймив католицьку віру з папським верховенством.

Коли хтось нині вмовляє в Українців, що вони від часів Володимира признавали над собою власть папи, той рівночасно доказує світові: От, які ті Українці дурні! Їм говори найбільші дурниці, а вони повірять. Сказано — єгипетська темнота!...

Коли о. Семчук, як передовий в „Братстві Українців Католиків”, знає історію, то замість водити Українців по Швеції і знакомити їх з Тригвісонами і сагами, повинен був повести їх на хвилю до Риму, познакомити з Теодорами і Маро-

ціями, і з тими папами, що волею тих-же розпусниць займали папський престол; поведсти до Риму і показати все те болото, з яким він хоче Володимира й український нарід звязати.

Се, очевидно, мусів знати Володимир і тому не прийняв латинства з Заходу. А те ходження всякими манівцями, припущеннями, здогадами, яке бачимо в о. Семчука, се лише обчислене намагання вмовити в Українців те, що римській політиці нині потрібне. Не те, що потрібне справі українського народу. І не те, що диктує здоровий розум.

ЯКОЮ Є ЦЕРКВА ПРАВОСЛАВНА, А ЯКОЮ КАТОЛИЦЬКА.

В кількох числах „Бюлетеню” о. Божик містить статтю п. з. „Католицька Церква й Українська Нація”. Подаємо з неї важнійші виривки з своїми увагами і поясненнями. І так на вступі о. Божик робить такі твердження:

— Українська держава впала, бо перестала бути католицькою. — До українського церковного і культурного розвитку причинилася найбільше свята Католицька Церква. — До здобуття української державної незалежності найбільше може причинитися лише св. Католицька Церква.

Значить — для українського народу спасення може прийти тільки від католиків. А однакж давна, тай нинішня історія каже, що о. Божик говорить неправду. Бо згадати хочби таке: Католицький (польський) король Казимир Великий напав 1340 р. на Галичину й обрабував її. Відтоді почавши католицька Польща сотки літ гнобила і православних і греко-католиків Українців. Католицька Польща била Українців з одної сторожи, коли з другої били їх большевики. Католицька Польща знищила передовсім галицьку державу. Католицька Польща владжує по українських селах татарські погроми, перемиляє українські школи на польські, українських учителів висилає на Мазури і на кождім кроці переслідуює Українців. Католицька Польща зложила „Проекти на знищенє Русі"... Отже є з чого висновувати, що католицизм Українцям помагав, тай ще поможе. Та каже о. Божик дальше:

— Колиб не схизма, Українці осталиб в культурній та релігійній звязи з Заходом. Папа був би Українцям коронував короля... Король мав би вплив на непослушних князів... На Україні був би лад...

Був би лад... Але чи в самім Римі були великі лади? Згадати хоч би „Велику Схизму" в Римській Церкві (від 1378 до 1417), коли було по двох і трох папів нараз, що себе взаімно проклинали. Хіба

не римське безладдя привело Лютра до розриву з Римом? Коли-ж Рим такий всемогучий, то чому не спинив в 18-ім століттю упадку католицької Польщі? Чому дозволив, що Італійці в 1870 р. відобрали від папи його власну світську державу? А що сказати нині про Мексико? А Еспанія? Донедавна Еспанія була більше католицькою, ніж сам Рим, але рівночасно найтемнішою країною. Колиб Рим давав силу, то Еспанія повинна бути наймудрійша, найздоровша і найсильнійша. А вона нині в обіймах большевизму... Де-ж та сила Риму? Та йдімо далше за о. Божиком:

— Рим осередок світа, старе місто, культурний провід... Православіє відгородило нас від культури західної Європи, а через се немов трутило нас взад на кілька століть; ми стали позаді других народів..

Виходило би, що на Заході — в країні католицької культури велике щастя. Тільки жий тай будь, тай глзуй з некультурних православних. Але ми послухаймо, що каже оден з визначних і широко відомих греко-католицьких священиків в Галичині, о. Теодор Савойка. Він в 1925 р. видав у Львові книжочку п. з. „Туча йде”... і там, на 11-12 сторони каже він:

— В Італії йде подекуди праця, бо на 600 душ там буває часом парох і двох еотрудників.

Але на моєму віку я нігде не стрічав так мало культурних і занедбаних духовників, як такі в Італії, і нігде не був так згіршений, як такі в самому Римі. — В німецьких краях іде інтензивна праця. Але чи в значній мірі не dlatego, що на п'яти наступають образовані протестантські пастори? А успіхи? Пожалься Боже! На підставі обчислень з 1922 р. є в Німеччині 20,315,847 католиків і 40,622,790 протестантів. У католицьку Церкву перейшло 7,596, а з католицької церкви виступило 24,500 душ. Чи ці цифри нічого не говорять?... І чим тут одушевлятися?... А солодка Франція? Чи потрапили французькі целебси хоч довести до зdiskредитования закону Мальтуса, чи спиймали вимірання „великого народа“?

Так говорить старий, відомий, поважний греко-католик священик і греко-католики можуть йому скорше вірити, ніж о. Божикови і видавцям „Бюлетеню“. Та слухаймо далше о. Божика:

— Константинопольські патріархи не довго тішилися тими народами, яких їм удалося відірвати від католицької Церкви. З Константинополем тримали лише доти, доки не забули, що має бути одна віра, одна церква, і один церковний голова, Папа... На схизмі сповнилися слова Христа, що царство, яке розділиться, упасти має. Повстало отже 14 ріжних автокефалій, себто окремих церков... Крім сих по війні повстали: Жива Церква в Росії й Америці (еп. Кедровський), Карпаторуська, Жуківська, Ново-православна свистуївська...

Не кожда бесіда, що гладко говориться, є правдою. Бо факти кажуть, що найбільше поділів і відступств вя-

жеться з Римською Церквою. Коли взяти (як католики хочуть!), що до 1054 р. папа був головою цілого християнства, тоді треба брати також всі східні ереси (секти) до 1054 р. на рахунок папського безсилля. Дальше на рахунок безсилля Римської Церкви треба брати розкол 1054 року, коли послугуватися римським толкуванням історії. Не краще й на Заході — тут Вальдензи, Альбігензи... А що сказати про реформацію Лютра? Тоді Римська Церква втратила цілі краї — половину своїх вірних, себто — на двоє розкололася. Згаданий о. Савойка каже, що се „була безповоротна втрата великих північних країв, які до нині стоять на боці і не виявляють якомусь охоти до злуки” (Стор. 12).

Колиб в Римській Церкві був такий лад, як на папери пишеться, то для кого Рим встановляв Інквізицію, що спалила на стосах десятки тисяч людей? Кого Рим палив і за що?

Повставали автокефалії, а навіть такі церкви, як Жуківська, Ново-православна свистунівська... Треба не мати лиця, або бути католиком, щоби таке говорити. Бо що прим. Жуківці мають з православними? І чим Православна Церква за Жуківців відповідає? Аджеж Жуківці, се ті католицькі священники, що з Жуком відорвалися від Церкви Католицької (а

не Православної!), відорвалнся від еп. Богачевського. Жуківці, се діти католиків. Їх поява, се гріх Риму, а не православія! Що-ж до Церкви „Новоправославної свистунівської“, то її рівнож видумало хамство католицьких політиків. Люде з лицем і третою клепкою про таку церкву нічого не знають. Що-ж до Української Православної Церкви в Канаді і Стейтах, то вона повстала не занепадом православія, тільки занепадом католицизму. Греко-католики побачили облудну роботу римських політиків, отже їх покинули і відновили свою історичну Православну Церкву. Тут знов стра-та Римови, а здобуток православію.

Не зашкодить пригадати о. Божикови, що Українська Православна Церква, се та, про яку о. Божик забув згадати, але яку католики називають в своїм „Спростованню“ дуже гідною і поважною Церквою. Хоч вона і православна!

А що до автокефальних православних Церков, то се ніякий гріх. Бо не далеко Рим і з своєю централізацією заходить. Коли-ж творення автокефалій, се гріх, то кілька ріжнородних автокефалій натворилося з Римської Церкви! Лютри, Кальвіни, Цвігліяне, Англікане, Методисти, Пресбитеріяне, Баптисти, Суботники... і др. і др., все те окремі автокефальні (самостійні) Церкви, що ціл-

ком від Риму відлучилися і не мають з ним ніякої звязи. А Церкви автокефальні православні вважають себе і даліше одною Православною Церквою. Всі вони стоять в духовній злуці між собою.

Римським політикам ходить, щоби православіє показати чорним, а римський католицизм білим. Однакож куди латаним не крути, а латка на верха виходить. Бо ось слухаймо таки о. Божика:

— Яка була наша Церква до 16-го століття? Духовенство напів грамотне... Невчене духовенство не могло ані собі зарадити, ані піднести вірних. Дотого польське правительство дозволило поселити Україну Жидами, а вони розпичували людей. Українці ставали чорною масою, рабами...

— Однак сего було ще замало. Українські церкви забрали Жиди в аренду, а правительство (польське-католицьке!) стало продавати єпископські столиці нараз двом, а то й тром кандидатам. Кандидати, маючи окремі грамоти з Варшави, вели процеси... Так падала їх повага і повага церкви.

От вам і шило з мішка. Хвалив о. Божик католиків, а тепер виявляє, що се якраз вони (Іродові діти!) нищили Українську Православну Церкву. Вони то напровадили на Україну Жидів, винаймали їм православні Церкви, прода-

вали православні єпископства, завели панщину, людей перемінили в рабів...

Чорна картина виходить з під пера о. Божика. Католики виступають на ній в ролі безбожників, розбишак, злодіяк, бандитів. І тому не можна казати, що Православна Церква була підупала — то католицькі бандити її ослабили! Очевидно за згодою папи. Бо хіба перешкаджав він їх роботі? Де? Як?

Нагайкою показували католики православним свою релігійну висшість, винаймом Жилам церков, панщиною, неволею... Та ще ось що додає о. Божик:

— Коли Ягайло оженився з польською королевою Ядвігою... українська держава стала ір-разішкою в руках ненаситних сусідів, які нею бавляться і до ині. Прийшли вороги з півночі і заходу, звузили нашу землю, стали господарями на ній... В наслідок того ми збідніли, стали наймитами на рідній землі. Скували нас в кайдани...

Вороги з заходу... Від Ягайла і Ядвіги почавши, себто від 14-го століття... А ті вороги з заходу, сеж католики! Не православні-ж... Не Турки... Але й Турок більше лиха не заподіяв би, як вони заподівали і заподівають Українцям. А що так воно є, се стверджує сам о. Божик. Значиться — Українці повинні від католицизму, як свого лютого ворога, тікати. Або вести з ним боротьбу.

Каже о. Божик даліше:

— Уздоровлення Церкви і Нації приходять з Риму. Дз папи Климента XIII, 1596 р. звернувся за уздоровленням своєї Церкви українські єпископи. Рухом злуки з нашої сторони кермували єпископи Потій і Терлецький.

З нашої сторони Потій і Терлецький... А з ненашої польський король Жигмонт III, польський канцлер Замойский і польський кардинал Мацейовський — себто ті, що наші церкви Жидам винаймали. Вони то хотіли нашу Церкву уздоровити... на другий бік.

Та що се за люде були Потій з Терлецьким? — а вони-ж їздили до Риму записувати православних Українців папі. Є католицька книжка, що зветься „Ювілейна Книга в 300-літні роковини смерти митрополита Іпатія Потія” (Львів, 1914), де читаємо про Терлецького:

— Ставши єпископом знайшов Терлецький єпископство в лихім стані; деякі з церковних дібр були роздані своякам... другі віддані в нзем... а треті присвоїли чужі людн. Щоби прийти в посідаання тих маєтностей, Терлецький ввслав узброєннх людий... При таких наїздах не обійшлося без насильств, грабежий, проливу кровн, а часто і убійств. Жалоби на ті насильства доходили до короля... Терлецький проте шукав способу приподобатися королеви і правительству польському і длятого взявся до переведення унії. Само собою розуміється, що він не був переконаний о правдивості ідеї Унії, а ділав лише для власних користнй. (Стор. 44).

Чи треба більше? Терлецькому ходило про власні користи, а не церковні справи взагалі. Він готов був і самого Христа за 30 срібних продати. А в о. Божика се Божий чоловік, що журився добром Церкви.

А хто був Потій? Польський урядник, що сам зміняв в життю віру чи не 5 разів. До унійної роботи підготував його польський єпископ (пізнійший кардинал) Мацейовський, та Єзуїти. Пляни для унії виробляли Поляки. Польський король висилає Потія з Терлецьким до Риму. Опісля Поляки давали Потієві поміч для поборювання православних Українців. Словом — се був польський наймит! А про його побожність свідчить тон його писань. В католицькій книжці „Берестейська унія”, Ліковського, читаємо:

— В його листах до Льва Сапіги, коли пише про збунтованих проти себе попів (українських!) часто знаходяться такі вискази: „великі лотри, неспокійна сволоч, лихий хлопський народ, зрадлні, вигнанці, котрі поздыхали в прокляттю, Наливайківська орда, галайстра... (Стор. 222).

Чи такі вислови не показують, яка релігійність була в душі Потія? А в о. Божика і видавців „Бюлетеню” Потій праведна душа, гідна пошани від греко-католиків! Та слухаймо, що говорить о. Божик ще далше:

Злука нашої Церкви з Римом була тим для Українців, чим роса на росаду у спеку. Уряд не

міг уже віддавати церквів в аренду. Священики кінчили високі школи. Повага Церквн росла. Тому Українці з Галичини і в Галичині релігійно і культурно стоять вище, ніж їх брати на Буковині, в Бесарабії, на Волині..

Коли таке читаєте, то приходять вам на гадку приповідка: Крути, та міру знай! А о. Божик крутить поза всяку міру.

В 1929 р. вийшла у Львові католицька книжка п. з. „В обороні Потієвої Унії”. Проф. В. Шврат знайшов рукопис о. Петра Камінського (Василіянина) з 1685 р. і надрукував в книжку. Значить — Камінський писав своє письмо, коли унія вже 90 літ існувала. І читаємо там між иншим:

— І не лиш сенаторського стільця не доступили панове уніяти, але невдовзі прийшло до того, що... таки архієпископ уніятів не мав першеїства перед останнім польським біскупом... (Стор. 10).

— А що ми тепер маємо трохи свободи в обряді, так се лиш тїнь свободи. Мають се й ті Жиди, що є заїди.. Все, що Русь має, обряд і церемонії, все бажають викоренити. Прислухатися в школах, як латинську молодіж против руського народа юдять, яке там глузвання з самих же уніятів. Коли посміятися, то над Русином. „Кобусниками” їх називають... А що за богохульства висипують на богослуження! Церквн инакше, як божницею не називають; як можна, то і з опаратів (риз церковних) на комедиях сміхи творять; по улицах за духовнимн „Господн помилуй” кричать, і хлопамн називаючи, каміням за ними кидають... Вкінці, щоб Русь ставалася Поляками, церквн в них на костели відбирають... (Стор. 16).

І не лиш належного поважання не має духовенство грецького обряду в добродіїв ксьондзів, але й не є воно свобідне в практиках свого обряду, бо змушують їх ходити до костелів і відбувати процесії... А на процесії що за сміх з духовенства — Боже, ти бачиш!... (Стор. 33).

Так стояла справа з уніятами 90 літ (майже 100) по заведенню унії. Як перше католицька Польща нищила православних, таксамо тепер нищила уніятів, або ще гірше. І так було до розбору Польщі. Коли Австрія забрала від Польщі Галичину (1772 р.), то греко-католицькі духовні були такі темні, що не було з кого вибрати єпископа. Деякі були майже неписьменні. А другі були такі, як о. Божик. Тимчасом в о. Божика унія принесла рай — церкви вільні, духовні вчені, повага Церкви росте... Як на замовлення!

Ще слово про Галичан... Перекручує історію і проповідує брехню, хто каже, що католицизм підніс Українців в Галичині! Галицьких Українців піднесло те, що Австрія, з політичних причин, загордила католикам безпосередній доступ до Українців, дала їм більше політичної волі, отже дала їм можливість власними силами піднятися. Наперекір католицькій політиці. Польща була більше католицькою ніж Австрія, отже чому-то аж під

Австрією Українці піднеслися, а не під Польщею? Зрештою ще й під Австрією старалися Поляки на кождім кроці Українців нищити. А нині?!

Ще оден жарт з здорового розуму зробив о. Божик доказуючи, що всі визначнійші Українці виховувалися на католицькій культурі, отже се знак висшости католицизму. Пише він:

— В православних бачно визначні особи, як митрополитів Петра з над Рати, Петра Могилу, Теофана Прокоповича, Стефана Яворського, всі вони кінчили високі школи у католицьких містах — Львові, Кракові, Парижі. — Богдан Хмельницький, Сагайдачний, Мазепа, Морозенко... кінчили католицькі високі школи. Таксамо Сковорода... Шевченко, Драгоманів, Куліш, Осьновяненко і інші були такби сказати „західняками”, які своє знання опирали на науці Західної католицької Європи.

Перечисливши оттак визначнійших Українців, о. Божик дає Українцям таку лекцію:

— Маю охоту спитати тих Українців, що виступають проти Католицької Церкви, пощо вони хотіли би її знищити, коли українські світочі (православні, бо католицьких нема!) черпали своє знання з католицької науки? Чи не ясно їм, що Католицька Церква мусить бути доброю, коли її наука є доброю також для них?!

Гарна лекція о. Божика, але вона для него — не для нас! Ми питаємо: Коли

виховавчі впливи католицької Церкви і культури такі благодійні, то чому католицизм не виховував великих Українців греко-католиків? Бо де вони? Зате виховував і виховує багато хрунів.

Та коли показувати, кого католицька культура виховала, то ми підемо далше, і так: виховала Лютра, Кальвіна, Цвінглія, Гуса, Вікліфа, Вольтера, Дарвіна, Інгерсола, Маркса, Леніна, Троцького, Дзержинського, Літвінова, Твердохліба, Ількова... Вона виховала тих Поляків, що в самім 1919-20 р. арештували були в Галичині 375 греко-католицьких священників, 24 монахів, 6 богословів, 41 монахинь, разом 446 душ.

Виховала Поляків, що робили погроми в Галичині 1930 і 1934 року. Тих, що забороняють Українцям по українськи вчитися, переносять українських учителів на Мазури, нищать греко-католицьку Церкву, відбирають Українцям їхні права... Вона виховала і самого о. Божика, та його начальство, що перекручує факти історії і зводить греко-католиків на маївці.

Щож до визначних Українців, то їх на великих Українців виховувало українське життя, українська культура, українська справа — а не католицькі мудрощі. А католицизм виховував Українця

завсігди на хруня, на зрадника свого народу, на чужого наймита. Се нехай приймуть до відома ті, що заставляють Українців клянятися в сім місци католицизмови.

Ще цікаве відкриття робить о. Божик, коли каже:

— В нас католиків є школи в Йорктоні, Айгуні, Едмонтоні, Мондері, Сифтоні, Винніпегу, Монреалі — в православних поза бурсами нема нічого.

В нас католиків... каже о. Божик, але запитати: В кого в нас? В Українців, чи в Французів? Бо що спільного має з Українцями Йорктонська Колегія? (Перечитайте книжочку „Ловці душ”). Або чи на вінніпегській школу не дав грошей французський архієпископ Лянжвен? І таке майже всюди. І тому ті чужі школи не дають греко-католикам розуму. Бо де вихованки тих шкіл? Де та свідомість, що всі ті школи греко-католикам передали? Православні з своїми бурсами стали вже остільки дорослими і розумними, що їх можна самих дебудь пустити, а греко-католиків немов туманів, і доси завертають, гукуючи: Геј, оден з другим, вертай!... Кажу вертай!... Ти куди наставився?! Присягни, що не підеш!... Чуеш?!

Ще інтересніші дива оповідає о. Божик про Галичину. От що він каже:

— На Буковині і в Бесарабії нема православних шкіл, тоді коли в Галичині і на Закарпатті католики мають свої школи від найнищих до найвищих, бурси, захисти, лічницї, музеї і т. д.

Католики мають, — каже о. Божик. Та чому не скаже він, що мають Українці? Бо про те, що Поляки мають дечого багато, ми знаємо і без о. Божика, та нам ходить про Українців. Що вони мають? Очевидно о. Божик чоловік неперебірчивий, отже коли нема шкіл українських, він буде польськими тішитися, як своїми, коли вони католицькі. Але не може так робити Українець!

Ми можемо про школи в Галичині сказати о. Божикови трохи більше. В „Стенографічнім Звіті” польського союму з 10-го лютого 1934 р. є бесіда Рудницької, де читаємо між иншим таке:

— Для нинішнього уряду, як і для попередних, школа є способом політичного гиоблення українського народу. Головні цілі шкільної політики відносно нас є троякі: винародовлення, темнота і система поліційна... А тепер кілька цифр і примірів: з 3,662 звичайних українських шкіл лишилася нині ледви сотка...

Дальше Рудницька оповідає, що польський уряд сам пильно закривав статистичні цифри перед загалом, хоч вона ті цифри дістала з урядових документів.

Дальше каже вона, що Польща (католицька!) брехливо повідомляла Лігу Націй, що українських шкіл є 684. Вкінці розводиться вона широко над тим, що Українці з шкільної сторони переживають великі насильства, що в школах повно конфідентів (шпівнів) і т. д. Отсе і є той шкільний стан в Галичині, який о. Божик так розхвалює! Кому-ж може здорово думаючий чоловік більше вірити — Божикови, чи Рудницькій?

Зрештою і до „Бюлетеня”, хоч який він, а таки деколи закрадеться слово правди. От в „Бюлетені” за листопад 1933 р. читаємо:

— Загальний шкільний страйк і саботаж польської школи розпочали українські католицькі діти в Галичині. Польська влада, як звичайно, розв'язує шкільну справу при допомозі поліції і криміналу. (Стор. 22).

Отсе ті шкільні благодати, які о. Божик сліпим показує. Коли на місце давних 3,662 своїх звичайних шкіл Українці мають нині 100, то се в о. Божика викликає телячий захват.

Та щоби не виглядало, що одеи о. Божик робить з чорного біле, ми наведемо виринок зі статті о. Петра Криво-ручки, в „Бюлетені” за лютий 1934:

— Церква (православна) під проводом зліб-

них керманнів скоро зміркувала, що так дальше бутн не може, бо це грознт кінцевою руїною (під проводом Церковних Брацтв), отже вступила на однокко правнльннй шлях поеднаннн з Рнмом. І так внйшла з тих закамарків поннженнн, обновилася і скрипла. Нннн наша українська католицька Церква в Галичинн увннчана вннцем єдностн, силн, повагн, велнчн, блеску — як і всн католицька Церква. (Стор. 5-6).

Чнтаете таке і пригадується приповідка: — Мамо, так нас люде хвалють! — Хто, доню? — Та ви мене, а я вас! Бо досить переглянути хоч би кнлька чисел католицької „Нової Зорн” з Галичинн, щоби побачнтн, що греко-католицька Церква під панованннм католицької Польщн не має анн силн, анн повагн. Вона нннн в такнм положеннн, як тодн, коли Поляки Жндам церкви внаймадн. От кнлька фактнв:

— Староста в Скалатн засуднв о. І. Цнмбалу з Колодннвкн на 500 зл., або 5 дннв внзннцн за те, що той владнв академню (святочннн концерт) в честь еп. Бучка в дню його уроднн. Додатн, що о. Цнмбала передше повндомляв владу і вона академнн не забороннла. — „Нова Зоря” ч. 64.

— Жовкнвський староста забороннв процесннн походи з одної церквн до другої. Забороннв на Зеленн Свнтя при помннках за полягнлнх волкнв ставнтн могнлн і хрестн. Мннулого року забороннв Службу Божу в день 1-го лнстопада. — „Нова Зоря”, ч. 64.

— За посвяченнн хреста полягнлнм у внзвольннй боротьбн мостнський староста засуднв о.

Льва Сальвицького з Волчищович на 500 зл., або 14 днів в'язниці. — „Нова Зоря”, ч. 59.

— Тернопільське староство засудило о. Петра Івахова з Зарудя на 500 зл., або 14 днів в'язниці за проповідь, яка Полякам не подобалася. — „Нова Зоря”, ч. 58.

— В Бережанах староство засудило о. Івана Петрицю з Стриганець на 100 зл. кари за слова на проповіді: Перебули ми панщину — перебудемо й конституцію. — „Н. Зоря”, ч. 56.

— В Ладанці, пов. Перемишляни, Поляки розв'язали „Сокіл”, бо його члени відпроваджували місіонарів з парадом, на конях. — „Н. З.”, ч. 43.

— Суд в Підгайцях засудив о. Костюка на 14 днів тюрми та 30 зл. кари за „невідповідне поведіння” супроти поліції. — „Н. Зоря”, ч. 74.

— Жовківський староста Емерик вислав обіжник до греко-католицьких священників, щоби вели метрикальні книги в латинській мові. — „Н. Зоря”, ч. 74.

Се все ледво з кількох чисел католицької „Нової Зорі” за 1934 рік. Та видно в якій там повазі греко-католицька Церква. Се те самісіньке, що колись за греко-католицьким духовним кричали по вулицях „Господи помилуй” і кидали камінням. Тай ціла Польща не краща. От ще образок:

— Теперішній президент Варшави, Старжинський, так характеризує магістрацьке багно в Варшаві: „Лоси я нігде не бачив такого нехлюйства і марнування публичних грошей, як на терені міської управи в Варшаві. Скажу коротко: болото, бруд і сморід”. — „Нова Зоря”, ч. 73, 1934.

Інтересне, що католицькі агенти в Канаді цілком пригадують агентів большевицьких. Тоді, коли в большевії неволя і люде з голоду гинуть, большевицькі агенти хвалять большевію, як найдосконаліший рай. Подібно роблять агенти католицькі. Тоді, коли католицизм був і нині є для Українців страшною язвою, католицькі агенти вмовляють в Українців, що католицизм, се велике щастя для Українців — добро, слава, повага, спасення... Розуміється, що як большевикам, так і католицьким агентам треба дуже темного загалу і вони пильно дбають, щоби темноту поширювати і піддержувати.

Темний не знає фактів — він лише голословної балачки слухає. А розумний знає, що слова, а діла, то не все одно. В голословній балачці католицький світ, то самі святощі, а коли сягнете до фактів, то перед вами отвирається пропасть пекла. І з католицизму виходить для Українця звичайнісінький Татарин з арканом в руках.

КАТОЛИЦИЗМ ВЖЕ ЯВНИМ ВОРОГОМ УКРАЇНСЬКОГО НАРОДУ.

**Звідки починається католицький наступ.
Робота католицьких верхів завсігди**

йшла проти тої свідомої часті українського загалу в Канаді, яку большевики звуть нині „жовтоблакитниками”. Вже проф. Карманський заявляв по війні в „Українськiм Хліборобі”, що коли він перед війною їхав до Канади, щоби провадити тут „Курси висшої освіти”, то митр. Шептицький вкладав на нього обовязок нищити український рух в Канаді — саме той що збирався кругом „Українського Голосу”.

Та католики в своїм наступі назви „жовтоблакитники” до недавна не вживали. Вони не казали, що йдуть проти тих, для яких синьожовтий прапор є символом (знаком) цілого українства. Вони те українство плюгавили потрохи, частями.

Українська Церква, се величезна часть загальної української справи. Недаємж вороги завсігди так завзято Українську Церкву нищили. Не будь Церква важною справою, а ворог на неї не оглядався-б. Отже католицькі верхи нищили ту Українську Церкву, яку і всі інші вороги нашого народу нищили. Тут католики з іншими нашими ворогами сходилися. І проти тої-ж Української Церкви вони в Канаді видумували що могли. Самих зневажливих прізвищ кілька — мамина, козацька, халдейська, нововидума-

на, свистунівська і др. Так оплюгавлювали вони явно велику частину загальної української справи — перед лицем таки самих Українців греко-католиків.

Тепер від частини переходять до цілоти.

Організатором БУК-а є нині о. А. Трух ЧСВВ (Чина св. Василя Великого — Василянин). Він нині мабуть головний речник католицьких верхів між греко-католиками. Отже послухаймо, що він говорить:

— З воєнної квартири у Ватикані чути голос сурми. Ставайте в ряди! Нехай живе Христос Цар! Да прийде царство Твоє! Нехай живе Католицька Україна! („Бюлетень” за грудень, 1934, ст. 8).

Многомовний вислів! Не з Галичини, не зі Львова, не з українських земель, не від поневолених братів; ані не від галицького митрополита, не від українського народу йде до греко-католиків поклик, щоби ставали в ряди. Ні! Той поклик йде від чужих — з Італії, з Ватикану (з папської палати), з Риму...

З того Риму, що в часі, коли Польща всадовлялася на українських плечах, благословив — окремо польський нарід, окремо армію, президента, воеводів, журналістів, студентів і що лише на думку

приплило. А Українців одним словом не згадував. Від того папи, що по війні не хотів прийняти української делегації, а польську радо приймав. Від того папи, що підчас польських погромів 1930 р сказав українцям: Я буду за вас молитися. (В українськiм толкованню: Нехай вас бють, а мені ви не докучайте!).

Отже з тої чужої „квартири”, що давала підмогу смертельним ворогам українського народу, йде нині заклик до організування Українців „католиків”. На який лад — се відоме! На такий, на який та „квартира” організувала Українців „католиків” при нападi Поляків на Галичину: підчас масових арештовань греко-католицького духовенства в Галичині за раз по війні; підчас погромів 1930 і 1934 роках. Значить — Українцям на загибель.

Католицька Україна.

Другим значучим висловом Труха є: **Нехай живе Католицька Україна!**

Що з такого вислову можна розуміти? Католицька Україна нехай живе... а що з Православною Україною має бути? Чи їй не треба жити? Невжеж греко-католикам має бути байдуже, чи Православна Україна буде жити, чи пропаде? Тай хіба може розумний греко-католик

вдоволятися три-мільоновою Католицькою Україною, а вдсятеро більша Православна Україна має бути для нього щичим? Де-ж тоді був би розум такого греко-католика? Та зрозуміле, що ватиканська „квартира” такого бажає.

Тут вже явний похід проти українства.

В „Бюлетеню” за січень 1935 р. Трух вже цілком скидає українську маску з свого проти-українського лиця.

В статті „Ратуйте Канадійську Україну” Трух накликає Українців „католиків” до праці коло створення католицьких шкіл і бурсів, а дальше каже:

— А як хто не хоче? Нехай просить правительства своєї провінції, щоби над якимсь „лейком” призначили йому місце на резерву... Й поставили синожовту таблицю (!) з надписом: „Резерва українських греко католицьких капарників і партачів”. Finished. — („Бюлетень” за січень 1935 р., ст. 12).

Тут вже все ясне, як на долони. Похід римської „квартири” звернений не тільки проти „жовтоблакитників”, як групи, не тільки проти православних Українців, але проти цілого українського народу і цілої його справи!

„Синьожовта таблиця” це Синьожовтий Прапор — найвисший знак українського народу і цілої його справи. Та де-ж Трух тої знак ставить?

От де! Для тих, що не пійдуть за ним наосліп, він готує на півночі резерву, себто смітник. На тім смітнику він посздив би йому нелюбих „греко-католиків”, поставив би над ними „синьожовту таблицю” і написав би: „Резерва українських греко-католицьких капарників і партачів”.

Отже — де капарники і партачі, там місце Синьо-жовтому Українському Прапорови. Український Прапор має бути ознакою нездарства і знаком сорому.

Дальші висновки ясні: Коли на резерву вивезуть „синьожовту таблицю” разом з капарниками, то яка таблиця лишиться для тих, що з Трухом зостануться? Який прапор? Польський? Італійський? Французський? Бельгійський? Бо вже не український! Той буде на резерві. За яким прапором має тоді Українень „католик” йти?

Ось так чужі спасителі Українців учать й організують! Викинути Прапор Українського Народу на резерву, а тоді... нехай живе Католицька Україна!...

Треба ще тямити, що Синьо-жовтий Прапор не є символом ані православія, ані греко-католицизму — це символ (знак) цілого українського народу, усіх його справ, усіх бажань, цілий, стремління, й усеї кращої будуччини, яку він хоче здобути.

А в католика Труха, се річ, яку треба з капарниками на смітник викинути. До того зводить свою роботу ціла католицька політика!

Для кращого зрозуміння справи уявімо собі, що Трух на резерві поставив би не „синьожовту”, але „червоно-білосиню таблицю”, себто Канадійський Прапор... Хіба тяді ціла Канада не розуміла би, що Трух віддає Канадійський Прапор на зневагу? Тай певна річ — не поглядили би за таке Труха по голові. І він се й без прояснення розуміє. Але думає, що Прапор Українського народу не знайде сильної оборони. Можуть знайтися й такі Українці „католики”, що самі не пожалують труду, щоби лише Український Прапор на резерву витягнути.

Що на смітник вивозиться, на те люде плюють. На те можна плювати. З такою думкою мусів Трух приміщувати на резерві Український Прапор. Мовляв — бачите, Українці „католики”, де синьожовтим барвам місце! Отже це не ваші барви! Це тих нікчемних, що на резерві! Всі вони з своєю таблицею належать до смітника... а ви... ви не тее...

А може Трухови слово нехотячи вивалося? Ні! Аджеж письмо — се спокійно і поволи обдумана думка. Коли

Трухови, як футуристови, може яке будь слово вирватися, то чому не вирвалося, що на резерву треба вислати папу, Шептицького, Ладику, Хомишина... Тоді можна би повірити, що се безконтрольний чоловік. А тут ні! Тай редактор „Бюлетеню” вислів Труха без застережень поміщує. Значиться — і він з ним годиться!

Ще одно гідне уваги... Трух пише: „Резерва українських греко-католицьких капарників”... Слово „греко” він підчеркує очевидно з тим розрахунком, що Українці, які те „греко” обороняють, вже тимсамим належать до тих, що їм місце на резерві. На смітнику. Разом з Українським Прапором.

Дві чужі місії і їх речники.

Вислів Труха, що „синьо-жовту таблицю” треба вивезти на резерву разом з „капарниками”, се повсякчасний вислів цілої католицької політики в відношенню до Українського Народу. Се не вислів одиниці. Трух говорить лише те, що думає, плянує і робить ціла католицька машина, починаючи з „ватиканської квартири”, від папи. **Треба викинути на**

смітник „греко” — плянують католицькі політики — треба викинути права Української Церкви, які з тим „греко” в'яжуться; треба викинути на смітник Прапор Українського Народу — Символ його життя — а тоді з Церкви стане Костел, а з Українця Поляк, або взагалі наймит римо-католиків.

Український Нарід мав від 988 року свою власну Українську Православну Церкву. Та наперекір тому, що Українці були вже христіянами, між них зачали напичхатися дві чужі Церкви — дві чужі Місії — **Польсько-Римська** і **Російська** (Московська). Немов між поган. І факти показують, що як одна, так і друга працювала для знищення Українського Народу.

Берімо **Російську Місію** (московську) в Канаді. Вся її робота між Українцями зводилася до того, що України не було, нема і не сміє бути. Се говорилося на проповідях, в балачках, в часописах. Українці, се мазепинці, папештаки, австрійські агенти... Так говорили представники її оборонці Російської Місії. Тим ціла Місія дихала.

Та знайшовся оден з тої Місії, що всі ті безладні напади на українство звів до одної ясної форми і вдарив українську справу вже в саму голову. Се був о. П.

Божик з своїми „Акафистами до св. України”. Там вже не „мазепинців” він нівечить, але каже: „**Будь проклята, Україно, Богом живим.. Ти щезни і пропади!**” Тут вже було ясно, чого Російська Місія хоче.

Візьмімо тепер другу чужу Місію — **Римську, Римський Католицизм**. Хіба її робота не точно така, як і Місії Російської?! Там чужі і тут чужі — там диктував Петербург, тут Рим. Там зневажливі прозвіска і тут (Церква мамина, козацька, халдейська і др.). Там „будь проклята Україно”, а тут Український Прапор на смітник викидають.

Там Божик, тут Трух виступає в ролі речника чужої політики між Українцями. І Трух говорить точно те, що перше говорив Божик, хоч рідмінними словами.

Замітне також, що Божик від чужої українцям Російської Місії перейшов священствувати до такої-ж другої чужої Українцям Римської Католицької Місії. З під приказів Петербурга під прикази Риму. Не велика різниця, чи страга для Божика, нема також різниці ні страги для Українського Народу. Не було би також різниці, колиб при іншій складі обставин Трух перейшов до Місії Російської.

Дві чужі місії між Українцями, два речники чужого наступу на українську справу. Хіба ще не ясно, як повинні Українці до чужих місій і їхніх речників відноситися?!

Чи Христос поставив Петра і папів Старшими.

Весь спір між Церквою Православною, а Римською Католицькою обертається коло політичних претенсій Риму, а не коло питань релігійних. Лише що Рим надає своїм політичним претенсіям на власну руку зфабрикований релігійний вигляд.

Весь спір і вся ворожнеча Риму до цілої Східної Православної Церкви засновується на питанню: чи Христос поставив Петра і його наслідників начальниками над другими апостолами і тимсамим чи римські папи є самим Христом призначені згори на провідників всего християнства.

На тім засновується також незгода між Українцями греко-католиками, які є під впливами Риму й Українцями православними. Значить — питання про папське верховенство розбиває на двоє

Український Наріл. Робить з рідних братів ворогів.

Через те Українцям треба до питання про папське верховенство пильно приглянутись.

Чому питання про папське верховенство є політичним питанням? Тому, що се — в першій мірі питання про адміністративний лад, про пановання над другими, а не про основні релігійні справи. А ще більше тому — що Рим обороняючи свої претенсії до пановання, не перебирає в способах. Натягання, фальшовання, перекручування, найбільше неправдиві видумки, заперечування дійсних фактів і легковаження висловів великих авторитетів навіть самої Римської Церкви — все ставить згадане питання ще більше до ряду питань грубо політичних. Переносить його в той світ де — що лише властєся, те роби...

В доказуванню папського верховенства Римови ходить лише про одно: **вговорити в людей, що він для всіх Богом постановлений і тоді мати людей за собою.** Ніщо більше! А будуть люде, то будуть і грошеві доходи, буде й політична сила, — буде армія для оборони

папських інтересів. Про те одиноко Римови ходить. А саме питання: чи дійсно Бог вибрав Рим на провідника, є тут підрядного значіння. Нехай би і не вибрав, але коли люде повірять, що вибрав, то Римови більше не треба.

Щоби питання про папську верховну власть стало зрозумілим, треба справу розглядати з таких сторін:

1. Що про Петрове верховенство казав Христос.

2. Що казав сам Петро і другі Апостоли.

3. Що казали перші Отці Церкви й Учителі християнства. Що каже Церковна Історія.

4. Що казали і кажуть самі католицькі авторитети.

5. Чи по роботі папів видно, що вони є „заступниками Христа і наслідниками Петра”.

Тільки таким ладом може розумний чоловік дошукатися, чи папські претенсії до пановання над цілим християнством є оправдані.

Що читаємо про Петра в Євангеліях.

Римські католики обороняючи пап-

ське верховенство покликуються на такі слова Христа:

— Каже до них (до Апостолів): Ви-ж як кажете? Хто я? Озвавшись Симои Петро каже: Ти Христос, Син Бога Живого. І озвавшись Ісус каже до него: Блажен еси Симоне, сину Йони, бо тіло і кров не відкрили тобі сього, але Отець мій, що на небі. Скажу я тобі: ти еси Петро і на сьому камені збудую церков мою... І дам тобі ключі царства небесного. Що звязеш на землі, буде звязане на небі, а що розвзеш на землі, буде розвязане на небі. — Мат. XVI: 15—19.

— Як же обідали (по воскресенню) каже Ісус Симонови Петрови: Симоне Йонин, чи любиш мене більше, ніж сі? Каже Йому (Петро): Так Господи! Ти знаєш, що я люблю Тебе. Каже йому (Ісус): Паси вівці мої.. — Іван XXI: 15—17.

На таких висловах Христа римська католицька організація будує свої претенсії до папського верховенства над цілим християнством.

Які висновки робить для себе Рим.

З того, що наведено з Євангелія, Рим робить такі безмежні претенсії, яких не знав ані сам апостол Петро, ані другі Апостоли, яких не знали Отці Церкви і Святі мужі перших віків християнства; такі, що з ними навіть не годяться деякі поважні мужі Церкви Римської. От кіль-

ка примірів, як ті римські претенсії виглядають:

— Се до мене говориться в пророка: „Я поставив тебе над царями і народами; виривати і нищити; будувати і насаджувати“. До мене рівнож сказано в Апостолі: „Дам тобі ключі царства небесного“. Так отже мене поставлено між Бога і чоловіка; низше Бога, а висше чоловіка. Так, висше, ніж стоїть чоловік, бо я можу судити всіх людей, а мене ніхто не може судити.

— Я женнх, бо маю шляхотиу, багату і величаву супругу, найсвятійшу Римську Церкву, матір і володительку всіх вірних; ту, що принесла мені велике придане (посаг) — повноту власти духовної і великі простори світської власти.

Так говорив папа Інокентій III. А папа Урбан VIII говорить в булі:

— Бог поручив св. Петрови і його наслідникам два мечі — духовний і світський; першим має орудувати сама Церква, другим світська власть на послуги Церкви, відповідно до волі папи. Послідна (світська) піддана першій (духовній) і світська власть залежна рішучо від власти духовної, яка її (світську власть) судить; що-ж до духовної власти, то Бог оден може її судити. І тому є конечним для спасення, щоби кожде людське сотворіння піддавалося римському первосвященникови.

Папа Сикст V говорить в своїй булі з 1585 року:

— Власть дана св. Петрові і його наслідникам, незміримою силою вічного Царя, пере-висшає всю силу земних царів і князів...

Папа Боніфатій VIII дав 1294 року таку постанову:

— Ми заявляємо, кажемо, означаємо, проголошуємо, що для спасення є конечним, щоби кожде людське сотворіння підчинялося римському первосвященикови.

Папа Іннокентій III каже:

— Де справа торкається прав Апостольської Столиці (папства), я не хочу, щоби хтобудь про ті права розсуджував.

На Фльорентійськім Соборі вироблено таке рішення:

— Встановляємо, що свята Апостольська Столиця, або римський первосвященик, обдарований першенством над цілим світом; він є наслідником св. Петра, князем Апостолів, дійсним заступником Христа і головою цілої Церкви, отцем й учителем всіх християн..

Подібно висловлюються про папську власть всі оборонці папства, давні і теперішні. Та до яких нісенітниць доходять в тій обороні, послухаймо, що каже епископ з Біганта, Корнелій Мус:

— Отверто заявляю, що я скорше повірив би одному папі, ніж тисячі Августинів, Геронімів, Григоріїв і др. в таємницях, що відносяться до віри..

Другий же оборонець папи, Белярмін, каже:

— Колиб папа помилився, поручаючи зло-

чини, або забороняючи чесноти, церква повинна вірити, що злочини є добром, а чесноти злом, коли не хоче згрішити проти своєї совісти.

Наведених кілька примірів достаточ-но показує, що Римська Церква послу-гуючись словами Христа, і нагинаючи їх до інтересів папи, відійшла від науки Христа й Апостолів, від науки святих мужів з перших віків християнства. Жа-лоба безконтрольної влади, се головна ціль, до якої вона стремить.

Інша справа, що навіть в самій Рим-ській Церкві не завжди з такими пап-ськими претенсіями числилися. Коли за-ходила потреба, то наперекір папським заборонам збиралися собори, рішали про немилі папам справи, а навіть проганяли папів, от хоч би Івана XII, Венедикта IX, Григорія VI, Григорія XII, Івана XXIII...

Як розуміти слова Христа про Петра.

Римська Церква кладе головний на-тиск на слова Христа: **Ти Петро (камінь) і на тім камені збудую церков мою... І дам тобі ключі Царства Небесного....** (Мат. XVI: 16—19). З того висновують, що Христос дав найвищу власть не тіль-ко Петрови, але і його наслідникам — папам римським.

Тимчасом же справа з „каменем” маєтсья трошки инакше.

Новий Завіт був первісно написаний мовою грецькою і там було сказано: „**ти камінь**” (Петро), але дальше Христос вживає слова „**скала**” і каже, що він „**на скалі збудує церков**”. Таксамо написано і в латинськiм переводі, а то:

— Tu es Petrus et super hanc petram aedificabo ecclesiam meam...

Отже „петрус” камінь, а „петра” скала. Колиб сказати: „на тiм камени”, то було би: „супер гунк петрум”.

Значить — в староцерковній мові переклад неточний, а таксамо і в українських перекладах, які маємо.

Вчені люде і на ту ріжницю слів звертають увагу. Камінь, се частинка матеріялу, а скала, се основа під будову. Каменем для будови був Петро, Матей, Іван, Павло і всі другі апостоли; таким каменем є кожний щирий член Христової Церкви. А скалою та основа, на якій ціла будова з каменів стоїть.

Щож було скалою? Святі Отці перших віків христiянства, тодішні церковні письменники, беручи на загал, **уважали скалою ту віру**, яку висказав Петро словами: **Ти єси Христос, Син Бога живого...** На такій вірі, коли вона буде обнимати

багато людських сердець, збудується церковна громада — Церква.

Не було нічого незвичайного, що Христос дав Симонові імя „Петро”. Христос давав й іншим апостолам другі імена. Читаємо в Євангелію Марка:

— Настановив дванадцятьох. І дав Симонові імя Петро; та Якова... та Івана і дав їм імя Воанергес, що значить: сини громові. — Марко III: 17.

Також слова: „що звяжете на землі” були сказані в іншій місци й до других апостолів:

— Істинно говорю вам: що звяжете на землі, буде звязано на небі, а що розвяжете на землі, буде розвязано на небі. — Мат. XVIII: 18.

Власть вязати і розвязувати, се ті „ключі”, про які згадує Христос говорячи до Петра. Значить — та власть дана була всім апостолам.

Вказуючи апостолам на фарисеїв, як ті себе всюди вивисшають, Христос говорить:

— Ви-ж не зовіть себе учителями, оден бо ваш учитель — Христос, усі-ж ви братя. І не зовіться наставниками, оден бо в вас наставник — Христос. Більший же між вам нехай буде вам слугою. — Мат. XXIII: 8—11.

Колиб Христови ходило про Петра, як старшого, він був би тут певно згадав,

що крім него самого є ще один старший — Петро, а всі, хто поза Петром, братя. В іншому місці каже Христос Томі:

— Я дорога й правда і життя: ніхто не приходять до Отця, як тільки через Мене. — Іван XIV: 6.

Колиб говорити мовою нинішніх римських політиків, то Христос повинен був сказати: „Як тільки через Мене, Петра і його наслідників”. Бо римські політики нині так говорять.

Іри послідній вечері Апостоли змагалися, хто з них більший, на що Христос сказав:

— Царі в поган панують над ними, і ті, що власть над ними мають, добродіям звуться. Ви-ж не так: найбільший між вами нехай буде найменшим, а хто старший — як слуга. — Лука XXII: 24.—26.

Колиб Петро мав мати окремий уряд, то треба би дивуватися, чому Христос не сказав ясно: „Коли ходить вам про старших, то я настановляю Петра старшим”. А Христова відповідь зводить спір до того, що: не думайте про старшинство, тільки про обовязок.

Справа першенства нераз приходила на чергу перед Христа й апостолів. Одного разу Яков та Іван просили Христа, щоби дав їм перші місця побіч себе, з

чого інші апостоли були невдоволені, розуміючи, що ті хочуть понад других вивисшитися. — Мар. X: 35—45; Мат. XX: 20—28. Та Христос замість сказати, що перше місце належить лише Петрови і його наслідникам, говорить, що в Його ладі хто хоче висше стати, мусить собі ту висшість покорою і працею здобути. Про Петра і його наслідників ані натяку.

Берімо ще такі вислови Христа:

— Як післав Мене Отець, так Я посилаю вас... Прийміть Духа Святого: кому відпустите гріхи — відпустяться їм, кому задержите — задержатся. — Іван XX: 21—22. Ідїть-же і навчайте всі народи.. навчаючи їх додержувати все, що Я заповів вам, і ось Я з вами по всі дні, до кінця світа. — Мат. XXVIII: 19—20.

Отже знов ані натяку на Петрове верховенство. Христос говорить до всіх, як до рівних.

Лишається ще один вислів Христа, а то: „паси вівці мої”. Деякі Отці Церкви кажуть, що слова про пасення овець відносилося і до других апостолів. Каже св. Амврозій:

— Не тільки Петро одержав вівці і стадо, але з ним також всі священники... А св. Августин говорить: Коли сказано до Петра, то сказано і до других: Паси вівці мої.

Подібно говорить св. Іван Золото-

устий, св. Василій, св. Кирило Александрийський. Сей послідний каже, що Христос питаючи: „Чи любиш мене?” привернув Петрови апостольство, яке Петро стратив відрікаючися Христа. Важне і те, що Христос не каже: „ти самотній маєш пасти всі мої вівці”, отже виходить таке розуміння: паси ті вівці, які на твою чергу припадуть.

Так отже з того, що читаємо в Євангеліях, Петрового верховенства над другими апостолами виводити не можна. А тимбільше не можна знайти натяку про якихсь окремих його наслідників-папів.

Чи про Петрове верховенство згадують Апостоли.

Ані в „Діяннях Апостолів”, ані в других апостольських писаннях не видно, щоби Апостоли уважали Петра своїм начальником. В Діяннях Апостолів читаємо:

— Почувши Апостоли в Єрусалимі, що Самарія прийняла Слово Боже, послали до них Петра та Івана. — Діян. VIII: 14.

Ясно, що колиб Петро був старшим, то він посилав би, а то його послаляють.

В иншій місци Діяній, де розбирали справу обрізання, читаємо, що Петро го-

ворив, але справу остаточно рішав Яков, а не Петро. — Діян. XV.

В Посланню до Галат каже апостол Павло:

— Пізнавши благодать дану мені, Яков, та Кифа (Петро) та Івана, що здавалися (уважалися) стовпами, дали правити мені та Варнаві на товаришування, щоби ми для поган, а вони для обрізання (для Жидів)... — До Галат II: 9.

Замітне, що особа Петра (Кифи) стоїть тут на другім місці і говорить, що три згадані уважалися, чи мали славу передовійших. Три, а не оден Петро. Коли-ж апостол Павло не зве Петра Петром (каменем-начальником), але Кифою, то се рівнож показує, що імя „Петро” не мало поважного значіння. І не видно тут приказу, а тільки згодв собі рівних на поділ праці.

В иншім місці оповідає апостол Павло:

— Як же прийшов Петро в Антіохію, став я проти нього в вічі (до очий, отверто), бо заслужив докорв. Бо перше, ніж прийшли деякі від Якова, він їв з поганями, як же прийшли, таївся і відлучався, боячись тих, що були з обрізання (Жидів). Лицемірили з ним також й інші Жиди, так, що і Варнава зведений був лицемірством їх. Та як побачив я, що вони неправо ходять по євангельській істині, то я сказав Петрови перед усіма: Коли ти, будши Жидовином, живеш по поганськи, а не по жидівськи, то нащо примушуєш поган жити по жидівськи? — До Галат II: 11—14..

Перше всього — Петрова помилність. А хто так милиться, того „скалою” уважати не можна. Друге — Павло робить Петрови докір, тай ще перед всіма. Будь Петро старшим, то чи дозволив би собі низший робити старшому докори, та ще перед всіма? Опісля-ж ще писати про цілу ту подію до християн в иншій стороні. Тут була би зневага не Петра, як особи, але цілого Петрового уряду; тут був би лихий примір для других. За таке Петро мав би право відлучити легкодушного свого підданого, або бодай завізвати до покаяння. Тимчасом же про ніщо подібне не згадуєсь. Виходить, що ані апостол Павло, ані другі не уважали Петра ніяким начальником.

Що Павло уважав себе рівним Петрови і другим Апостолам, видно з таких його висловів:

— Нічим бо я не гірший від найперших Апостолів... — 2 Кор. XII: 11; XI: 5. Хто бо допоміг Петрови до апостольства обрізання (до навертання Жидів), допоміг і мені між поганями. — До Галат II: 8. Крім того, що осторонь, налягає на мене щоденна журба про всі церквн. — 2 Кор. XI: 28.

З наведеного видно — що Павло рівний всім; що обовязок Петра був навертати виключно Жидів; що Павло журить-ся всіми церквами. Будь Петро старшим,

тоді Павло журивсяб лише, як Петрові прикази виконати, а журба про всі церкви спадала би на Петра.

Згадатиб ще такі слова ап. Павла:

— Іншої підвалини ніхто не може положити окрім тої, що положено, котра є Ісус Христос. — 1 Кор. III: 10—11. І всі той напнток духовний пили, бо пили з духовної скали, що йшла за ними, скалою-ж був Христос. — 1 Кор. X: 4. Тимже отсе ви... збудовані на підвалині Апостолів і пророків, а угольний камінь Сам Ісус Христос. — Єфес. II: 19—20.

Так отже про Петра, як старшого, нема в апостола Павла і згадки. Зате говориться про його рівність з другими Апостолами. А що Павло писав найбільше, то хіба міг би він забути, чи з байдужости не згадати свого начальника, поставленого самим Сином Божим? Аджеж нині папу на кождім місці згадують, більше, ніж Христа. Не згадують про Петрове старшинство і другі Апостоли.

Сам же Петро в своїм Посланню (1 Пет. V: 1) зве себе „старшим товаришем”, але так міг сказати кождий апостол звертаючись до молодших, яких вчив, яких настановляв. Та ще каже він про „угольний камінь”, розуміючи Христа:

— Ось кладу в Сіоні угольний камінь, вибраний, дорогий, і віруючий в нього не осоромиться. — 1 Пет. II: 6—7.

Себе ще зве Петро на початку своїх Посланий: „Петро, апостол Ісуса Христа”, і „Симон Петро, слуга й апостол Ісуса Христа”, то і все. Не видає він ніяких приказів, ні рішень, ні постанов; не означає своєї власти, як робили і роблять папи. Мова Петра, то мова дійсного скромного Апостола.

Що кажуть про Петра Отці Церкви і християне перших віків.

Християне перших віків — одні ще гямили Апостолів, другі апостольських учеників, отже знали вони те, в що вірили, чого вчили, що проповідували самі Апостоли. З того зрозуміле, що вислови великих і святих мужів з тих часів, вислови тодішних письменників мають авторитетну силу. Каже Тертуліян:

— Що найправдівійше, те найдавнійше, що найдавнійше, те було від початку; що було від початку, се те, що було від Апостолів, щож від них, те прийшло від Христа, котрий є Вічною Правдою.

Перші християне були проти старшования:

— Ми призначені для проповідування слова, а не для пановаиння і самовластя; наш уряд до-радників, що накликають до обовязку. — Св. Іван Золотоустий.

Св. П'єронім каже, що **єпископ править тими, що самі на те годяться, а цар проти їх волі.** Апостол не може підноситись до самовластя, отже й апостол Петро:

— Бачите, що все рообить він (Петро) за спільною згодою, а нічого самовладно, ані приказуючо. — Св. Іван Золотоустий.

Апостоли поважали Петра, як дуже щирого і ревного, а також старшого віком між апостолами, але не уважали його поставленим згори своїм наставником. І тому ап. Павло забираючись проповідувати, не питає в нікого дозволу. Він каже: „**Ані не вийшов я в Єрусалим до тих, що були Апостолами перш мене**”. Доперва по трьох роках йде він відвідувати Петра в Єрусалимі і про ті відвідини каже св. Іван Золотоустий:

— Чи є що більше скромне, ніж отся душа? Маючи за собою такі великі діла, не потребуючи Петра в нічім, ані його помочи в розбиранню справ, і будучи гідністю йому рівним, він все-ж йде до нього, як до поважнішого і віком старшого; саме те, щоби на Петра подивитися, є причиною його подорожі.. Він пійшов не на те, щоби чогось вчитися, не на те, щоби прийняти якісь вказівки, а лише тому, щоби його побачити і пошавувати своєю присутністю.

Святий Амврозій каже, що апостол Павло тому відважився робити Петрови

докори, що уважав себе рівним Петрови. А ще даліше:

— Бачиться ясно, що Петро дістав повну власть проповідувати між Жидами, а в Павла знаходимо повну власть і силу проповідувати між поганами.

Каже святий Кипріян:

— Другі Апостоли були такими-ж, як і Петро, обдарені рівною кількістю поваги і власти... Христос дав по воскресінню всім Апостолам рівну власть і сказав: Як післав мене Отець, так я посилаю вас.

Подібно гсворить святий Гієронім:

— Ти скажеш, що Церква на Петрови заснована, але в иншій місци те саме прикладається до всіх Апостолів.

Таке саме читаємо в святого Ізидора:

— Инші Апостоли дістали рівну часть поваги і власти разом з Петром і розійшлися по світі проповідувати Євангеліє; коли-ж вони відходили з сього світу, на їх місце лишалися встановлені єпископи на місцях Апостолів.

Ще вимовнійше говорить про рівність всіх єпископів св. Гієронім, коли каже:

— Де єпископ не був би, чи в Римі, чи в Евгубіюм; в Константинополи чи в Регіюм; в Александрії, чи в Танісі, він є тої самої вартости і тої самої священничої сили: сила майна і безсилість убожества не роблять єпископа більшим, ані меншим, бо всі вони є наслідниками Апостолів.

Виходить, що передові, думаючи найбільше діяльні і святі люди в перших віках християнства не бачили в Петрі і в римських єпископах ніякої висшої власти. В них кождий єпископ був всім иншим властною рівний. А сила Петра була не в його власти, але в його особистій вірі. От що каже св. Василій:

— Душу св. Петра названо скалою, бо вона була сильно заглиблена в вірі, сильно держалася і не зрушувалася під ударами покуси.

Оріген говорить:

— Коли думаєш, що ціла Церква збудована лише на Петрі, то що скажеш про Івана, сина грому, і про кожного другого апостола?...

Берімо ще инші вислови:

— Христос був Скалою, і він хотів, щоби і другі Апостоли скалами звалися... Кажеш, що Церква збудована на Петрови, тільки ж в иншій місці те саме сказане про всіх Апостолів. — Св. Геронім.

— Церква побудована на підвалині пророків й Апостолів; Петро рівнож був одною з гір (зн. зі скал-підвалин), на яких Скала-Христос обіцяв побудувати свою Церкву. — Св. Василій.

— Хоч сказано одному Петрови: „я дам тобі“, однакож дістали всі Апостоли. — Теофілякт.

— Всі вони були пастирями, але стадо було одно, яке пасли Апостоли за взаємною згодою. — Св. Кипріян.

— Коли сказано Петрови: Паси вівці Мої, то сказано і до всіх. — Св. Августи.

Отці Церкви перших віків бачили, що Апостоли рїзнилися силою ревности і скількістю праці і відповідно до того їх оцінювали. Кажє св. Геронім:

— Петро був апостолом і Іван був апостолом; але Петро був лише апостолом, а Іван був апостолом, євангелистом і пророком...

Знов же св. Іван Золотоустий на перше місце ставить апостола Павла:

— Святому Павлови був поручений цілий світ — він ревни клопотався всіми церквами на світі. Святого Павла ніхто не перевищує, ніхто йому не дорівнює. Та коли він працював більше, ніж другі, він дістане більшу нагороду...

Святий Августин належав до Західної Церкви, однакж він не уважав Петра і папів старшими. В нього скалою є сам Христос. От що каже він:

— Ти Петро, на скалі, яку ти висловив і признав кажучи: „Ти Христос, Син Бога Живого“, я збудує мою Церков; се є — на мені самім, на Сині Бога Живого... (Де вербіс Доміні).

Таких і подібних примірів можна наводити багато більше, та всі вони показують одно — що Отці Церкви і святі мужі перших віків христїянства не уважали Петра, а тимбільше римських єпископів старшими.

Лист папи Григорія Великого.

Впадає в очи, що за Петровим і папським верховенством побивається Захід, а не Схід. Побиваються лише ті, яким виходить особиста користь з Петрового верховенства. А той Схід, де найперше розвивалося християнство, де були вже в початках сильні осередки християнства; де з'явилися найперше сильні християнські мислителі і богослови; де відбувалися перші Собори, розумів (беручи загально) і доси розуміє, що ані Петро, ані римські єпископи не мали і не мають ніякої окремої влади.

Однакож в перших віках християнства навіть самі римські єпископи в свою владу не вірили. Згадатиб, що слово „папа” прийнято в римській Церкві урядово аж 500 літ по Христі. Тай слово „папа” не має особлившого значіння, це те, що наше „під” — отець.

В шестому віку по Христі Греки хотіли дати царгородському єпископови титул „всесвітний”. З того приводу папа Григорій Великий пише лист до царгородського єпископа — Івана Постника, де пригадує, що Христова наука є проти вивисшування себе понад других. Між іншим говорить він:

— Мусиш признати, що Господь сказав ученикам: Не зовіть себе учителями, бо оден у вас

Учитель, ви-ж всі братя. І що ти на допиті страшного Судді скажеш, що хочеш зватися не отцем, але отцем цілого світу? Ти хочеш забрати повагу в других і собі присвоїти, йдучи проти розуму і права. Я прошу, я молю, я благаю тебе брате, щоби ти не піддався підхлібникам, що предкладають тобі таке ім'я блуду, і щоби ти не звав себе такою дурною і гордою назвою. Сказано: „Вчіться від мене, бо я лагідний і ласкавий серцем”. Щож ми, єпископи, скажемо, що взявши гідність від покори нашого Спасителя, будемо наслідувати гордість його ворога?

Коли апостол Павло чув, як казали: Я Павлів, я Аполосів, я Кифів (Петрів), він кличе: невжеж Павло був за вас розпятий? Коли-ж він не міг стерпіти, щоби членів Господнього тіла немовто піддавати під інші голови поза Христом, то що ти на страшнім суді скажеш Христови — голові всесвітньої Церкви, коли хочеш піддати всіх його членів під титул „всесвітній” (універсальний, загальний)? Кого ти хочеш наслідувати, як не того, що легковажучи тьми ангелів, хотів понад всіх піднестися?

Хіба моїм попередникам не давали такого титулу на Халкидонськiм соборі, але ніхто з них не дозволив собі такого титулу взяти — бо коли взяв би, то заперечив би його другим своїм братам...

А до царя Маврикія писав тойже Григорій:

— Коли отсей наш брат, йдучи проти заповітів Євангелія і проти канонів, хоче взяти собі нове і погане ім'я, то се показує, що часи антихриста наближаються... Коли той, що зве себе всесвітнім, впаде, то Церква, що згодилася на таку назву, полетить стрімголов...

Так говорить папа з 6-го віку по Христі. Ані сліду приказу, ані тіни провідничої власти; ані натяку, що се лише римським папам всесвітна власть належить. Ціла бесіда зводиться до того, що в Христовій Церкві всі єпископи рівні, що їх титулом має бути покора, по приміру Того, що Сам є головою всесвітної Церкви — Христа. А присвоювати собі висшу власть над другими, це ознака приходу антихриста...

Колиб Григорій Великий був вірив, що він є самим Христом поставлений до проводу над усіма, то пощо було писати довгі листи — до Івана Постника, до царя Маврикія, до патріархів; пощо аргументувати, переконувати, просити? Він міг коротко сказати: „Властю, даною Петрови і мені, я забороняю тобі вживати такого-то імени!” Коротко і без клопоту, як роблять представники закону. Як робили пізнійші папи. Воно смішним і нерозумним виглядає, коли представник закону аргументує та просить там, де він повинен рішити справу силою закону. Се був би знак, що представник закону в силу закону не вірить.

Однакож в часах Григорія не було ще тої жадоби власти, яка виявилася пізніше. Римський єпископ уважав се-

бе тоді таким-же єпископом, як і всі другі, що до сили єпископського уряду.

Але справа невдовзі змінилася. Слідуючий по Григорію папа — Боніфатій III приймає титул „всесвітнього”. Той титул, який для Григорія був знаком антихриста.

І приймає він титул рішенням убійника. В Греції була революція. Один з офіцерів, Фокас, убив царя Маврикія, вимордував всю його родину і сам став царем. Колиж царгородський патріарх не хотів його поблагословити, кажучи: „ти убійник”, Фокас вдається до папи Боніфатія. І вийшло таке, що папа дав Фокасови своє благословення, а Фокас обдарував папу титулом „всесвітній” (універсаліс). Це сталося 606 року. І від тоді папи цим титулом послуگуються.

Ще інші голоси католицького світу.

Важне, що в самій Римській Церкві були завсігди навіть великого значіння особи, що не вірили в папське верховенство. І се перед світом заявляли. От що писав Герберт (опісля папа Сильвестер II, вмер 1003 р.) до архієпископа Сегвіна:

— Чи можуть вони вчити, що суд римського

єпископа висший від суду Божого?... Я рішучо заявляю, що коли єпископ Риму грішить проти своїх братів, і хоч його часто наминають, він не слухає Церкви, його, єпископа Риму, сам Бог приказує уважати за поганина і грішника. Бо коли висший уряд, то страшнійший упадок. Коли-ж він думає, що ми не можемо разом з ним стояти через те, що не хочемо вірити наперекір Євангелію, то він по такій причині не може нас розділити від злуки з Христом.

Читаєте і здається вам, що наведені слова сказані якраз на науку Українцям. Бо кілька то пали зневажали і зневажають Українців; кілька разів вони помагали і помагають безбожним ворогам Українського Народу і його Церкви; кілька разів пали показувалися в відношенню до Українців найбільше явними злочинцями, поганями і грішниками — отже наведені слова повинні бути для Українців великою наукою. Грішить проти вас папа — почисліть його до грішників і поган і полишіть його!

Однакож є такі вперті люде, що найкращої науки не послухають. Сліпа і грішна впертість! До такої сліпої впертості звернені Божі слова в пророка Ісаї:

— Куди, в яке місце вас іще бити, коли ви не перестаєте бути впертими? Кожда голова в ранах, кожде серце хоре. Від підошви в іозі і до тімя на голові нема здорового місця: рани, сисяки, рани гишючі не вчищені, не перевязані й не змягчені оливою. — Ісаія I: 5—6.

Так! Сотні літ Римська Церква з па-

пою тільки й робила, що біла Українців по голові, задавала їм рани, калічила їх, затуманювала, оглуплювала, заголомшувала, помагала їх неволити — та мимо того ще й нині є такі сліпі і вперті, що не хочуть подумати, хто їх бє, тай за що.

І коли нині Українець боїться, щоби без Риму і папи не пропасти, то що сказати про св. Івана Золотоустого, св. Августина і других великих і святих мужів. що в папське верховенство також не вірили? Що сказати про самого ап. Павла, що не признавав Петрового верховенства? Невжеж всі вони пролащі? А на таке виходить, коли брати дословний приказ Римської Церкви:

— *Decimus, Definimus, pronunciamus absolute, necessarium ad salutem omni humanae creaturae subesse Romano pontifici.* — Кажемо, означуємо, і ми проголосили се неминучим, що конечним є для спасення кожного людського сотворіння бути під верховенством Римського первосвященника.

Що сказати про св. Бригету (1302—1377), що звертається до папи такими словами:

— Ти нищитель душ вибраного народу. Ти подібний до люципера, несправедливіший від Пилата, жорстокійший від Юди, більше огидний ніж Жиди. Твій престіл полетить, як великий камінь кинений в море, що спинюєсь аж на самих

глибинах скеану. Ти змінив Десять Заповідей на
— гроші, гроші, гроші...

Жив в 14-ім віку в Італії великий вчений і поет, Петрарка, великий знавець св. Письма, і він, бачучи безбожність папського Риму, порівнював його в своїх віршах з грішним Вавилоном і казав:

— Пійшов я з грішного Вавилону, що не має сорому; з якого все добро зникло; де зупинився сум і недоля; що є матір'ю всіх ересей. (Сонет 92).

— Жерело гріха, приют лютої ненависти, школа похибок, святиня ереси. Давно Рим, а нині Вавилон, найпоганіший з усього. Оплакуй свій занепад, ти, що є матір'ю ошуки, загороною насильства, переслідувачко правди, вихователько гріха, пекло живучих... (Сонет 149).

Та писав ще Петрарка і прозою:

— Чи не є ти тою славною, чи безславною розпустницею, що грішиш з царями землі? Се якраз ти є тою блудницею, що святий Євангеліст в захваті бачив над многими водами...

Кардинал Ньюман в творі „Про порадку з сторони вірних в справах науки” показує, що були часи, коли звичайні вірні ратували віру, яку зраджували папи й єпископи. І він дає такий висновок: **„Навчаюча Церква не завсігди є діяльним інструментом церкви і непомильності”**. Розумієсь, що се говорить він в першій мірі про Римську Церкву.

Папа Григорій Великий діставав письма, в яких його титулували „всесвіт-

ним" і він протестує проти того. Він пише до Патріархів Антіохії й Александрії:

— Ніхто з моїх попередників не згодився на титул „всесвітнього”, бо коли одного Патріярха назвати „всесвітнім”, то другі перестануть бути Патріярхами. І тому я є проти листів з титулом „всесвітній”. — До Александрійського Патріярха він пише: „Ти мій брат по становищу, мій батько по характері... і я прошу твою Святість, щоби ти не звав мене „всесвітнім”.

В 1538 р. папі Павлови III. доручено „Звіт Комітету Кардиналів” (8-ох), в яким говориться про упадок всякої морали в Римській Церкві, отже про konieczність зміни на краще. Та кажуть вони:

— Коли папа хоче справу поправити, то мусить починати від свого дому. Він мусить забути про великі доходи і не відпускати гріхів за гроші... Святокупство дійшло до найдалших меж; духовними стають найбільше безхарактерні люде; духовні семінарі стали школами розпусти і невірства... Відомі розпустиниці їздять в супроводі кардиналів й інших достойників...

Такий звіт був доручений папі, коли вже Лютер з своєю реформаторською роботою виступив. Лютер нагнав Римови страху і Римська Церква почала себе ратувати. Як тревога, то до Бога. І в порученнях папи, даних Франческови Кієрегато, папському послови на сойм в Нірємбергу, було сказано:

— Скажеш, що ми щиро признаємо, що Бог покарав Свою Церкву (реформацією) за гріхи

людей, головно священників й єпископів... І не диво, що слабкість перейшла від голови до членів, від головних Первосвящеників до прелатів. Всі ми зійшли на бездорожжя, кожднй своєю дорогою, і довгий час нема ні одного, що робив би добро... Шож до сеї справи, то приречи, що вживемо всіх старань, щоби найперше отсей Двір (папський) — з якого, можливо, все те зло вишло — поправити..

Чи до наведеного треба ще пояснень?

Що каже католицький єпископ Штросмаєр.

Треба згадати ще оден сильний і недавний голос з католицького світа — голос єпископа Штросмаєра. В 1870 р. відбувався в Римі Собор (Ватиканський), на яким признано папу непомильним. Але наради Собору не йшли гладко. Богато єпископів (майже четвертина) не вірила в папську непомильність. Не хотіла піддержувати папських претенсій. Довгу і подрібно оброблену промову виголосив тоді словінський єпископ Штросмаєр. Ось деякі його вислови:

— Проиникнутий почуттям відвічальности, за яку бузу мусів відповідати перед Богом, я взявся за виучення Святого Письма з найбільшою увагою, шукаючи, чи дійсно святійший отець (папа) є наслідником св. Петра, намістником Христа і непомильним учителем Церкви.

І я не знайшов там найменшого натяку про

папу, як наслідника св. Петра і намісника Ісуса Христа. Я не знайшов ані одного розділу, ані одного стиха, де Ісус дав би св. Петрови першенство між апостолами. А колиб Він хотів був поставити Петра першим між апостолами, то був би се обявив.

Апостол Павло в своїх Посланнях до церков нічого не згадує про першенство Петра. Колиб же першенство існувало, колиб Церква мала зверхника непомиального в науці, то чи великий апостол, що проповідував між поганам, забув би про те згадати? Та що я говорю... Він написав був довге Послання про ту найважнішу справу. Чи можна подумати, що св. Павло забув би згадати про папу, колиб папство було божественною встановою? Я не знайшов натаку про папську власть в жаднім Посланню св. Павла, Івана, Якова. Св. Лука (в Діяннях) також мовчить.

А що мене здивувало, то мовчанка самого св. Петра. Колиб він справді був намісником Христа, то був би про те знав, а колиб знав, то чому не поводився, як папа. Я кажу, що Церква за часів апостолів не думала, що повинен бутн якийсь папа.

Та я чую: Хіба-ж св. Петро не був в Римі?... Що св. Петро був в Римі, се самий тільки переказ. Скарлігер, олен з найвченіших людей, не побоявся сказати, що єпископство св. Петра і його перебування в Римі повинні бути зачислені до смішних легенд.

Дальше Штросмаєр зупинюється на по-апостольських часах і пригадує факти історії:

— Африканські єпископи вважали римського єпископа (папу) таким маловажним, що карали вилученням з Церкви тих, котрі хотілиб перед ним жалуватися.

Ті самі на 6-ім Картагінським Соборі писали

до римського єпископа, щоби він не відважнвся приймати скарг від африканських єпископів.

Отці Халкедонського Собору поставили єпископів нового і старого Риму (т. є. царгородського і римського) нарівні у всіх справах, отже і в церковних.

Шестий Картагінський Собор заборонив всім єпископам приймати титул князя єпископів, або найстаршого єпископа.

Значіння римських єпископів повстало не з якоїсь божественної сили, але від міста, в якому була їх катедра. (Рим був столицею держави).

Згадує Штросмаер ще такий важний факт, що на перших шістьох Вселенських Соборах (на протязі від 325 до 560 р.) всіх єпископів разом було коло 1109, а між ними західних (римських) єпископів було не більше як 19. Се показує, що так довго Рим стояв в християнській роботі далеко по заді. Коли на Сході збиралися Парляменти Християнства (Собори), на яких бувало по кількасот єпископів, йшли довгі наради, встановлялися закони (канони), то Рим ще майже не брав участі в цілій тій роботі.

Перечислюючи всякі злочини, що на протязі століть вяжуться з папством, Штросмаер приводить слова св. Бернарда, звернені до папи Євгена III. (1145—1153):

— Чи годен ти показати мені в Римі будь кого, що признавав би тебе папою, не будучи підкуплений золотом, або сріблом?

Багато ще подібного говорив Штросмаер в своїй довгій промові. Тай не сам. Частина єпископів була по його стороні. А частина кричала. Як кричать нині представники і заступники Риму, щоби заглушити голос правди. Як кричить навіть недумаючий Українець, не знаючи що правди закричати не можна.

Відповідаючи на крики Штросмаер вказував на факти історії. Ось дещо з його відповіді крикунам:

— Я готов замовчати, але ми маємо такого свідка, перед котрим мусимо склонитися і мовчати всі, не виключаючи його святости Пія IX. Той свідок — се **Історія**.

— Історія не є католицька, ані англіканська, ні катвінська, ані лютерська, ні грецька, ні вірменська, ні ультрамонтанська. Вона є те, що є, себто: трохи сильніша від ваших каюнів і соборів.

— Кричіть проти неї, коли маєте відвагу. Але ви не годні уневажнити історичних фактів. Коли я сказав щось історично неправдиве, то докажіть мені се на основі історичних даних.

— Ви скажете: то байки, а не історія! Коли байки, то пійдіть до папської бібліотеки і прочитайте Пістину — історика папства, і літописи Баронія.

— Коли признаєте непомильність нинішнього папи, то мусите признати непомильність всіх його попередників без виїмку. Але чи можете се зробити, коли історія з ясністю сонічного світла потверджує, що папи блудили в своїх навчаннях? Чи можете доказати, що користолюбці, розпустники, убійники і святокупці-папи були намісниками Ісуса Христа? Доказувати подібні чудовища булоб дійсно гіршим, ніж видача Ісуса

Юдою. То значило би — кидати болотом в Його (Ісуса) лице.

Коли розумні люде на світі щобудь писали, чи говорили, то воно лишається для дальших людських поколінь, як розумовий скарб, як наука, як світло серед темряви. І промова Штросмаера є такою великою наукою. А вже головню повинна вона бути наукою для Українців. Се-ж говорить католицький єпископ — говорить на зібранню, де були сотки инших єпископів. І говорив він не від себе одного, але і від тих других (числом коло 200), які з його висновками годилися. І тому коли Українець буде замирати очі й уха на факти історії, коли замість з фактами історії познакомитися, він буде наосліп кричати, то якраз до такого звертаються слова Баронія про вагу історії: **„Кричіть проти неї, коли маєте відвагу. Але ви не годні уневажнити історичних фактів”**.

(Промова Штросмаера була надрукована в 6, 7, 8 і 9-ім числі „Православно-го Вістника” з 1925 року).

ЩЕ ПАПИ І ЇХ РОБОТА.

Папські претенсії не мають границь, але се папська справа. Для нас важна

папська робота. Отже тут ще кілька фактів відносно папів і їх роботи.

Венедикта IX. поставлено папою, коли йому було ледви 10 літ. Виріши був крайно поганим чоловіком.

Іван XII. став папою, коли йому було 18 літ. Бароній зве його звірюкою.

Александр VI. (1495—1503) мав незаконну жінку Розу Ваноццу, було п'ятеро дітей, а з них син Цезар Боржія й дочка Люкреція в історії добре відомі. Александр в спілці з сином отроював кардиналів і забирав їх майно, поки кардинал Корнето не отроїв папи.

Лев X. був явним безбожником. Він говорив: „ті байки про Христа дуже поплачуться”. Любив такі неморальні театральні штуки, що чужі амбасадори ними ображувалися. Програвав в карти великі суми. Каже історія, що Римляне відпроваджаючи його до гробу казали: „Ти всунувся на папський престіл, як лис, володів, як лев, а згинув, як собака”.

Николай V. (1447—1455) був подібний трохи до Льва X. Його оточення складалося з людей, що більше поважали писання давних поганських письменників, ніж науку Христа.

Павло II. (1464—1471) справляв великі забави, владжував перегони буйволів, ослів, старих людей і Жидів. Се показує, що його інтересувало.

Іннокентій Х. (1644—1655) правив церквою, а ним правила Донна Олімпія. Вона забирала всі доходи і роздавала своїй родині. Хто хотів папської ласки, то вдавався найперше до Олімпії. Та коли папа вмер, то лежав три дні і ніхто не хотів його ховати. Папська родина не ховала його з ненависти за втрачені доходи. Аж нагодився оден священик і той поховав папу, як ховають найбільшнього чоловіка.

Климента XIV., як є здогади, отроїли Єзуїти. Він скасував 1773 р. чии Єзуїтів. Се показує папську безсилість.

Климент XII. признав Дон Люїсови толедське архієпископство і поставив його в кардинали, коли тому було вісім літ. Се рівнож показує, які лади були під папським панованням.

Папський історик, кардинал Бароній, говорить:

— Від року 1300 почавши, бувало по кількох папів нараз, кождий мав свою церкву, проклинав другого з його церквами, звучи їх діяволами й антихристами.

В 1414 р. було трох папів нараз: Венедикт XII., Григорій XIII. і Іван XXIII.

До 1328 було 38 подвійних папів, що сперечалися котрий з них правдивий. І перевагу мав завсігди той, що мав повнішу кишеню, більше товаришів, силь-

нійшу армію. А від 1378 до 1417 р. (40 літ) було по кілька папів нараз без перерви. Сей час звесь в історії „Великою Схизмою” (Розколом).

З історією папства вяжуться насильства, убійства, підкупства, фальшовання, війни. Сикст IV. воював, щоби придбати своякам краю для пановання. Подібно й Александер VI, та Юлій II.

Се згадується мимоходом, але про таке і подібне можна говорити просто в безконечність. Правда, були і кращі папи, але по них приходили такі, що знов все догори коренем перевертали. Папська сила була за мала, щоби в самім Римі завести лад, а не то, щоби правити цілою Церквою на світі.

ЯКОГО ХРИСТА ПАПА ЗАСТУПАЄ.

В 1913—1914 р. Василіяне в Жовкві надрукували 3-томовий „Католицкий Народний Катехизм” (понад 1100 сторін). Його автором є о. Франц Шпіраго, а на українську мову перевів о. Ярослав Левицький. Катехизм потверджений митр. Шептицьким. І там на 269 ст., І Т. читаємо:

— Папський двір є уряджений на взір дворів світських володарів. Папської резиденції стере-

же 350 жовніврів... Як удільний (світський) володар, каже папа бити власні гроші, роздає ордери (відзнаки), має власну біло-золоту хоругвов... Папа удержує також на всіх дворах володарів власних послів... Кого се може разить і хтоби закидав, що прецінь Ісус Христос не знав жадної виставности, нехай зважить, що папа не заступає Спасителя переслідуваного і осоромленого хрестною смертю, але Христа, що володіє в небі в найвншнім прославленю. Зрештою треба узглядити, що Папа силою свого уряду мусить зноситися часто з володарями і їх послами; мусить отже пристосовуватися до їх звичаїв і прийнятої етикетн, коли не хоче осмішити себе і свого уряду. Прецінь і ми мусимо в зносинах з людьми перестерігати правила доброго тоу, прийнятих цивілізованими людьми, коли не хочемо стратити пошани у других; тими самими зглядами руководитьс я також і Папа.

Краще означити якости папи не міг би і найбільший ворог Риму. А коли б й означив, то тяжко б йому повірити. Але коли самі католики таке кажуть, то вірити треба. Вони-ж знають, що говорять.

Етикета, добрий тои, пошана в других... Папа не хоче себе осмішити.... Виходило би, що Христос до цивілізованих не належав. Бо він не дбав про етикету, та чужу пошану. Посилаючи апостолів він казав:

— Посилаю вас як овець між вовків... Будуть видавати вас у зборища, будуть вас бити... І водити будуть вас перед старших, та перед царів за мене... І ненавидіти будуть вас за імя мое... (Мат. X: 16-28).

Така наука Спасителя стоїть проти папи. Се папа знає і тому мабуть відпекується переслідуваного Христа, що голосив науку противну папській політиці. Значить: наука переслідуваного Христа папи не зобов'язує. Папа вибирає собі того Христа, з котрим менше клопоту.

Тількиж Христос не потребує заступника для свого небесного володіння. Він же казав: Я взір вам дав (тут!), щоби як Я робив (тут!) і ви так робили (тут!).

Виходить, що в дійсності папа ані не є заступником Христа, ані наслідником Петра. Бо і Петро був також переслідуваний й „осоромлений”.

Голос уніята про унію (про греко-католицизм).

В 1926 р. вийшла в Львові книжка п. з. „**Нова Доба Нашої Церкви**” (накладом „Ниви”), присвячена митр. Шептицькому, а її автором є один з визначних греко-католицьких священників і письменників — о. др. Г. Костельник.

Каже Костельник в своїй книжочці, що унія аж під Австрією зачала очунювати.

— А й не могло бути інакше. Вона гоїла рани, що остали на її тілі як спадщина по давній Польщі і тішилася, що в Австрії має сяку-таку

змогу піднятися... Вийшовши з марного життя
тіня, ще рівналося руїні, наша Церква почу-
вала, що відживає...

Значить — католицька Польща несла
загибель уніятам. І Рим Поляків не спи-
няв. Треба було аж Австрії, щоби уні-
яти трохи віджили.

— Дотепер унія припадком ролилась, приго-
жим припадком жила, а непригожим — пропа-
дала. Посторонні чинники викликували унію,
посторонні чинники й приносили їй загибель.
Усе залежало від того: чи державна власть хо-
тіла мати унію, чи не хотіла... Не треба її нині
ні одній державній власті...

Отже унія була ділом чужих політи-
ків. Чужі греко-католицьку Церкву
створили, чужі знищать, коли їм захо-
четься.

Доказує Костельник, що коли Схід не
хоче унії, то має слухність. Бо коли
перше „була на Сході самостійність у
життєвій творчості”, то: „Унія в історії
заключалась в упадку сил на Сході”.

Себто завжди виходило таке, що
Схід входивши в унію з Заходом, мусів
сам занепадати.

На догматичнім вирівнанню не кін-
читься. Лишаєсь ще загальний, широко
культурний зміст життя і з ним стається
от що:

— Слабший піддався сильнішому — слаб-
ший життєво, культурно, політично. В такій

констеляції тратить віи (Схід) самостійність у творчості, стає відданий на просто необмежену асиміляцію. Його психа (духова сила) — це висохле жерело, що вже не творить і тільки приймати вміє чужу воду. А це злім у життєвому характері. Схід поволі стає не собою: Схід — „не-Сходом”, восточні не „восточними”, а „півлатинниками”. Латинський дух просякає їх життя.

Тому уніяти не є собою — вони йдуть за чужим приказом. Одною ногою на своїм, другою вже на чужім ґрунті. І тому упередження православних до унії слушне. Каже Костельник:

— Православні, які здалека глядять на це... злім живо відчувають і вважають унію за упадок Сходу, а уніятів за зрадників Сходу. Ось тут „камень преткновения”.

Унія знищила в уніятів їх власний розум, їх творчу силу. Вони живуть вже лише чужим розумом. Каже Костельник:

— Від часів унії всі наші богословські книжки, це просто плягіяти (крадіж, або позичене) — перерібки, або переклади западних книжок. Усі западні течії, це взір, це просто канон думання для нас.

Таке з розумом, таке і з широким церковним життям. Каже Костельник:

— Обряд, що у всіх релігіях уходить за сакраментальний символ, який є найяскравішим виразом нашої відрубності й самостійності в життю, і він підляг флюктуації (переміні). Скільки ще й нині раз-у-раз вводиться нового — не

з нашого самостійного джерела, але з потоків, що пливають із Заходу. А якщо спротивишся цьому, щонайменше підозрівають тебе, що ти змагаєш до православ'я... Так далеко ми зайшли, що свого боронити уходить за ересь! Византинізм, що повинно бути нашим ідеалом, бо Византія створила наш церковний характер, це уходить в нас за згідне слово. Така доля всіх, що підпали під супрематію (під сильнішого) асиміляцію. Їх рідне, матірне в них у погорді.

Така доля всіх уніятів на світі. Коли слабший звяже себе з сильнішим, то мусить свого зречися. Чи се буде унія церковна, чи політична.

Як же повстала наша унія? Ось ще каже Костельник:

— Ідеологами унії були чужі люде, що отверто, або скрито під унією розуміли міст до цілковитого латинства...

Так говорить визначний галицький греко-католицький священик, та ще в книжочці, призначеній для пошановання Шептицького. І коли вже греко-католик не вірить своєму рідному братови — православному, то повинен повірити своєму власному визначному священикови, що унію накиннули Українцям чужі, маючи до того грішні цілі і що унія завсїгди приносить людям занепад, лихо і сором.

СТАНОВИЩЕ ГРЕКО-КАТОЛИЦЬКОЇ ЦЕРКВИ В ГАЛИЧИНІ.

1. Конкордат.

В 1923 році між Римом, а Польщею вийшов „Конкордат”, себто угода, якою Рим віддав греко-католицьку Церкву на власність Польщі. Ось дещо з того Конкордату:

— Вибір архієпископів й єпископів належить до Св. Столиці (Риму). Його Святість (папа) годиться звертатись до президента польської республіки перед призначенням архієпископів і дієцезіяльних єпископів... щоби впевнитись, що президент не має проти того вибору замітів політичної натури. — Арт. XI.

Значить — нім поставлять митрополита, чи єпископа для греко-католиків, папа має найперше порадитися з Поляками. Бо поставлений не має бути противником Польщі. Але і тут не кінець, бо греко-католицький єпископ мусить ще окремо присягнути вірність Польщі. От що про те каже XII. Арт. Конкордату:

— Повищі ординарії (зн. єпископи і др.) перед обняттям своїх чинностей зложать на руки президента польської республіки присягу вірности отсієї формули:

Перед Богом і на св. Євангеліє присягаю і прирікаю, як годиться єпископови, вірність польській республіці. Присягаю і прирікаю, що з повною лояльністю буду шанувати уряд установ-

лений конституцією. та що причинюся, щоби його шанувало мое духовенство. Крім того присягаю і прирікаю, що не буду брати участі в ніякому непорозумінню, ані не буду присутний при ніяких нарадах, які могли би принести шкоду польській державі, або державному порядку. Не дозволю мойому духовенству брати участі в таких починах. Дбайливий за добро й інтереси держави, буду старатись відхилити від нього всякі небезпеки, про які я знав би, що йому загрожують. — Арт. XII.

Така присяга свідчить, що Римови ходить про те, щоби кривдители могли ще більше кривдити і поневолювати. Для зацитькання греко-католиків єпископ буде зватися „руським“, „українським“, але буде служити не Українцям, тільки Польщі.

Отже де нині греко-католицька Церква стоїть? І яка вона — українська, чи польська?

Конкордат потвержує також поділ церков на дієцезії. І ось як той поділ виглядає:

Латинський обряд має в Польщі 20 дієцезій (5 архієпископів і 15 єпископів), а також „вірменське“ львівське архієпископство. Себто в дійсности 21 дієцезію.

Греко-католицька Церква має 3 дієцезії (1 архієпископ і 2 єпископи).

На одну польську дієцезію припадає пересічно коло 750,000 вірних.

На одну українську греко-католицьку дієцезію припадає 1,150,000 вірних.

На вірменську (вдійности також польську!) коло 600 вірних.

Коли брати по християнськи, то Українці греко-католики повинні мати 5 дієцезій.

Але коли глянути на розміщення дієцезій, то на українській землі під Польщею є 3 українські дієцезії, а 6 (шість!) польських (львівська, перемиська, луцька, пінська, підляшська і львівська вірменська). Щож до Холмщини, то її прилучено до латинської дієцезії.

Виходить, що яких 2,000,000 Поляків на українській землі мають 6 дієцезій, а 3,500,000 греко-католиків (не числячи сюди православних Українців) мають 3 дієцезії.

Треба мати на увазі і те, що на північ від Галичини живе ледво 250.000 до 300,000 Поляків, але мають там 3 дієцезії отже і трох єпископів.

Дієцезії з єпископами, се польські воєнні постерунки, чи твердині, що працюють над поневоленням Українців. Й українська земля й Українці греко-католики мусять ті польські твердині своїм коштом на своє лихо удержувати. Тому

Поляки з Римом тільки тих твердинь натворили.

Цілий сей Конкордат, се те саме, що колись напад Татарів, чи Турків на Україну. Бо — як писав свого часу перемиський „Український Голос” — „папа сим конкордатом Українців копнув і віддав на поталу ворогам”. (Зміст Конкордату подає львівська „Нива”, ч. 4, 1925, а також був він поданий і в інших часописах: цифри про дієцезії подані тут за перемиським „Українським Голосом”, ч. 10, 1925).

2. Целібат.

Другим великим ударом, виміреним проти Українського Народу, є впровадження в греко-католицьку Церкву „целібату”, себто нежонатого духовенства.

Греко-католицька Церква, се поневолена **Церков Православна**, але і вона задержала своє давнє право — **мати жонатє духовенство**.

Та Польща і Рим завсігди дбали, щоб греко-католицькій Церкві нежонатє духовенство накинути. Вже в „**Проекті на зніщенє Русі**”, який Поляки видали 1717 р., в 9-ім параграфі читаємо:

— Щоби Русини не підносилися треба тих, що до духовного стану будуть приготовлятися,

намовляти, щоби не женилися. Таких більше поважати, давати їм більші доходи і вигоди, а так — коли поповичі не будуть женитися, а хлопським дітям заборонимо вчитися, руських попів забракне і ми ксьондзів латинських для задоволення духовних потреб наставляти будемо, а більше нам не треба.

Нинішні обставини дають Полякам і Римови змогу приступити до переведення в діло свого грішного пляну.

В Львові вийшла 1924 р. книжочка п. з „**ВИСВІТЛЕННЯ до Історії львівських синодів з років 1891 і 1897**”. А дуже важне, що під її змістом (стор. 40-41) підписали свої імена девять греко-католицьких священників: оо. **Александр Стефанович, Григорій Чубатий, Евстахій Кloseвич, Корнилій Монцібович, Антоній Бескид, Михайл Прухницький, Тома Шумило, Теодор Борис і Іван Решетило.**

В книжочці оповідаєсь ось що:

В 1888 році папа Лев XIII. порадив галицьким архиєреям скликати Синод і почалися приготування. Мало бути тайною, які приготування робляться, однак митрополит Сембратович тайком повідомляв про все польського намісника гр. Казимира Баденього. І Поляки з Римом радилися, як би Українцям перешкаджати.

Синод відбувався від 24 вересня до 8 жовтня 1891. На нім були: папський делегат з Риму архієпископ Августин Чяска, митрополит Сильвестер Сембратович, єпископи Юліян Пелеш, Юліян Куйловський, 156 священників і ще багато інших осіб.

Підчас нарад присутні відчували, що щось поза їх плечима робиться. На домагання зібраних митрополит показав проект Риму за введення целібату. Це викликало велику бурю.

Та коли одного дня пійшла до Чяски депутація з трох осіб (о. Вас. Чернецький, о. Іван Негребецький і Мих. Матковський) і справу целібату обговорили, то:

— Вирвалося з уст делегата (Чяски), начеб на розраду в будучій безженности клиру, дуже прикрі слова, яких не хочемо тут повторяти, а які тяжко обиджали наше високо моральне духовенство. Наші відпоручники зірвались на те і закликали з обуренням: „то за таку ціну має наш клир позбутися свого давного права на гідне пожиття в подружжю!” Делегат збентежився, а за хвилю прорік: „Се був лишень жарт!” Але відпоручники відповіли: „Жонатий клир в матерії так поважній таких жартів не знає; ми не маємо ту що робити; тут насилується наша совість”... І за сям вийшли з комнати”. — Стор. 15.

Щож страшного сказав Чяска? Його

точний вислів подавали не раз інші українські публікації так:

— **Мовчи, отче! За одну будеш мати тисячу!**

Себто — не журися, що будеш нежонатий, бо тоді будеш міг мати тисячу жінок. І з натяку в „Висвітленнях” те саме виходить. До наведеного місця про вислів Чяски є в „Висвітленнях” така увага:

— Дехто хотів би нині ті слова заперечити. Але депутати повторили їх зараз по авдієнції перед єпископом Пелешем і всіми синодальними оцями, так, що були вони всему синодови звісні. Впрочім жне ще оден член тої депутації, о. Іван Негребецький, котрий міг би се посвідчити. — Стор. 15.

Дальша історія така: **Синод заявився за жонатим духовенством, отже проти целібату!** Ухвали Синоду забрано до Риму (бо і де-ж би?!), а коли Рим видав їх друком, то їх зміст був пофальшований. Тут вже виходило, **що Синод заявився за целібатом!** Були пофальшованія також відносно інших справ на шкоду Українцям.

На єпархіяльнім Синоді 1897 р. виготовлено протест проти пофальшовань і вписано до Актів Синоду. Та показалося, що й ті Акти з св. Юра пропали, а пофальшований зміст лишився, як до-

брий документ для Риму при заводженню целібату.

В „Висвітленнях” приводяться й інші факти, які показують, що Рим був всюди нашим ворогом. От приміром:

— В Римі ніколи нас не розуміли. Там не удержувано навіть представника нашої церкви, котрий давав би інформації про наші відносини... Йшла в нашій краю в послідних десятках літ горячкова пропаганда за громадним перетяганням наших уніятів в латинський обряд — та Рим мовчав... На чолі Конгрегації для поширення віри, від якої залежали діла грецької церкви, поставлено противника східної церкви, польського кардинала (Ледоховського)... — Стор. 38.

Щож до загального нинішнього стану греко-католицької Церкви в Галичині, то „Висвітлення” так той стан малюють:

— А щодо нашої зєдненої галицької церкви, то найшлася вона нині в тїм положенню, що втратила через ріжні розпорядки і конкордати, заключувані між Римом і пануючими над нами державами, майже всі права, які колись посідала. Духовенство і нарід не мають ніякого голосу при поставленню своїх єпископів, капітул, парохів і др. — всі ті права перейшли на чужі круги і виконуються часто на нашу шкоду. Особливо... коли сотки нашого духовенства і тисячі народу були увязнені (по війні), мучені, або й убивані, а їх майно брутально нищене, і коли ніхто в світі не озвався за нами. — Стор. 39.

Ніхто не обізвався.. Се було по війні, коли всі ті насильства над Українця-

ми діялися. І Рим не обізвався. Не обізвався він і в 1930 році, та 1934 році, коли католики Поляки робили знов погроми по українських селах.

Коли взяти все сказане на увагу, то чим являється для Українця папа, Рим і цілий католицизм? Чи не організацією облудників та фарисеїв?

Щож до „Висвітлень”, то пригадаймо собі ще раз, що правдивість змісту сеї книжочки потвердило своїми підписами девять греко-католицьких священників! Значить — можна тій книжочці вірити.

Крім „Висвітлень” треба згадати ще дві книжочки, а то: „Туча йде”..., о. Т. Савойки і „Заходи коло введення целібату в нашій духовенстві”, обі вийшли в Львові 1925 року.

Довідуємося з сих книжочок, що Шептицький ще в 1918 році підсував думку про заведення целібату. В 1920 р. Шептицький і другі єпископи тайком порадилися, щоби висвячувати лише нежонатих, однакж ще дурили людей, що їм про целібат не ходить. Та минув час і вони сказали явно, що вони заводять целібат.

Тоді духовенство і загал заворушилися. Скликали віча, слали протести, об-

бивали всякі пороги, але все дарма. І так все лишилося.

В березні 1923 приїхав до Галичини папський візитатор Дженокі. Українці зраділи. Та показалося, що ціль Дженокія була довідатись, чи з Українцями ще треба числитись, чи вже ні. Він казав Українцям отверто, що їм не вірить. І так всі надії на папську справедливість розбиваються в порошок.

В книжці „Заходи коло введення цєлібату...” читаємо:

— Права нашої церкви зістали в конкордати зовсім знехтовані, так, що виглядає, начеб ішло вже до зліквідовання (до закінчення) нашої унії. Ерекціональні (церковні) землі, котрі наша церква від давних віків придбала, мають бути нашому духовенству відняті і зредуковані (зменшені) лиш до малих часток, а вмісто того признані якісь пенсії, які при змінених політичних відносинах можуть бути відняті. Разом з тим віддано наш клір (духовних) під неограничену власть польського уряду; власть митрополита... ограничено тільки на межі львівської єпархії, під дано уніятів (греко-католиків) на Волині під юрисдикцію польських єпископів і і настановлено „дворнугалістів”, т. є таких польських духовних, що могли би відправляти в латинській, або славянській мові; вказано православним, щоби переходили прямо в латинську церкву... — Стор. 44—45.

Се голос Галичан греко-католиків. Самі вони бачать, що греко-католицьку Церкву Польща з Римом засудила на зни-

шення. І не одинокий того роду голос. Та де мають опинитися греко-католики, коли греко-католицьку Церкву зліквідується? Відповідь є лише одна: **Коли не покинуть Риму і католицизму, то опиняться в костелі, назвуть себе Поликами і при нагоді пійдуть вбивати своїх братів Українців, які не схочуть ставати яничарами. До того Рим греко-католиків провадить!**

ЦЕЛІБАТ В РИМСЬКІЙ ЦЕРКВІ.

Давно духовні в Римській Церкві були жонаті. Аж папа Григорій VII. (Гільдебранд 1073—1085) впровадив загальний целібат, розганяючи священичі родини, навіть побоями.

Целібат приніс з собою море скандалів. Самі папи мали цілком явно незаконних жінок, мали їх кардинали, єпископи і звичайні духовні. (Таких жінок звуть по вченому „конкубінатками“).

І ще не те... Завівши целібат, Римська Церква давала дозвіл на держання „конкубінаток“, беручи за те означений податок. Заплатиш — тоді держи

собі кого хочеш. І про таке пише св. Бернард (1091—1153) от як:

— Та розпуста така загальна, що ані не можна її закрити, ані вона сама не ховається — така вона безсоромна. Бо і духовенство і світські люде мають, дозвіл жити з конкубінатками, коли заплатять на рік означену суму грошей — і се стало твердим правилом...

Про папу Сикста IV (1471—1484) згадує в своїх писаннях Кор. Агрипа (філзоф), що Сикст позасновував був в Римі дома розпусти, з яких мав великі доходи.

Для приміру, як римські авторітети на справу целібату дивилися, вистарчить навести слова кардинала Кампеджія (1472—1539), а то:

— Коли священики малиб ставати мужами (значить — закооними), то вони сповияли би більший гріх, ніж коли держали би в своїх домах багато проституток. („квод сі сацердотес фіант маріті...”).

Подібного можна би наводити дуже багато, а ще більше примірів розпустного життя серед целібсів Римської Церкви. Розумієсь, що коли судити справедливо, то всі ті приміри треба брати найперше на рахунок цілої грішної, нехристиянської і нелюдської целібатної системи Римської Церкви. Бо закон супружного співжиття, се вічний, Богом встановлений лад і закон, се частина са-

мого людського життя. І тому ніхто з людей того закону змінити не може, ані рішити йому на перекір. Однакож папи забираються бути панами того вічного закону, а грішні їхні претенсії в сім напрямі малює оден письменник так:

— Коли папа дасть духовній особі дозвіл женитися, як пр. Маврицієви, синові Савойського князя; або кардиналови Ц. Боржієви, що 1500 р. став князем Валенції й оженився; або кардиналови Каміллеви, своякови папи Інокентія X. в 1654 р. — такі супружа не є гріхом. Отже не є гріхом, коли священик по висвяченню за дозволом папи жениться, але без такого дозволу се буде страшнішим гріхом, ніж жити в щоденній розпусті наперекір Божому Законові. Отже колиб священик, або монах, або монахиня стали супругами — що за крик, що за гармідер підноситься! Таких прозивають пропавшими, проклятими. Але коли папа дасть дозвіл — все добре і тихо. З того виходить, що грішити проти папи і його закону є багато страшнішим злочином, ніж згрішити проти Бога і Його Закону. Се і показує, що папа якраз є „чоловіком гріха, який вивиснає себе понад Бога”. — (Г. Узлей, в книжці „Старе християнство проти папських новостей”).

На таких грішних претенсіях Рим заводить целібат і між Українцями.

ЯК ПАПА І ЙОГО ВІРНІ ТРАКТУЮТЬ ГРЕКО-КАТОЛИКІВ.

1. Україно! — Леополі!

Від заведення унії (1595-6) Рим і католицький світ трактував греко-католиків, як рабів. Ось кілька таких вже найновіших примірів.

В 1925 році поїхало кількадесять греко-католиків з Галичини до Риму — з надією, що папа ними втішиться, а вони, як доброму вітцеві, розкажуть про народні кривди і будуть просити помочі.

Але сталося цілком инакше — **папа української делегації на послухання цілком не прийняв!** Хоч приймав польську. От що читаємо про цілу ту історію в перемиськім „Українським Голосі”, ч. 46, з 15 листопада, 1925.

— Оден з учасників паломництва о. Др. Г. Костельник пише в „Ділі”, що провідник паломництва старався в папи о окрему авдієнцію для Українців, на котрій маѣ промовити до Папи оден з паломників. Та шкода було тих старань, бо ватиканські політики на це не згодилсь. І так прийато наших паломників в гурті (як череду — В. К.), і наші паломники удостоїлись поцілувати тільки руку Папи... „Щойно по нашій авдієнції — пише о. Костельник — довідався я, що папа трох осіб з нашого паломництва запитав: Україно? Леополі? А вони відповіли: Україно! Леополі! Стільки й було розмови. Але вона була тиха, що інші паломники, котрі були подальше, зовсім її не чули”.

Переповівши оттаке вітцівське прийняття греко-католиків, каже „Український Голос“:

— Так прийнято наше паломництво... А треба знати, що Папа балакучий, любить говорити... Говорив навіть до польських гімназистів на окремій аудієнції, говорив перед двома тижнями до двох представників польського пресового бюро і передв їм благословення для всіх польських газет. Наше паломництво сего не удостоїлось, бо се самі уніяти, а звісно, що тепер унія (на основі папського конкордату) є в ліквідації... Зате папа є патроном іншої „нової унії“.

Отже папа прийняв греко-католиків, як рабів. А раб на те є рабом, щоби дістати для панської втіхи десять буків, опісля пан плюне рабови в лице, а тоді раб цілує пана в руку і дякує „за науку“...

А щоби хтось не думав, що се якомсь нехотячи склалося, що Українців в Римі зле потрактували, то ось другий примір:

Їздило до Риму українське паломництво з чолобитнею і 1929 року. Та ніби хтось пустив чутку, що паломники везуть до папи меморіал (письмо). А звісно, що папа українських делегатів і їхніх скарг, просьб, та меморіалів не любить. І тому — коли паломники їхали до Риму, то єпископ Хомишин вже вертав з Риму. Їздив остерігати.

А в Римі... Там є „Українська Колегія”, а в ній українські студенти. Та що би українські паломники не розповіли студентам, які кривди Українцям в Галичині діються, заряд Колегії вислав українських студентів поза Рим.

Та і се ще не все. Колегіяльне начальство забрало з собою всі ризи, щоби українські священники не могли в Римі правити свого богослуження. І тому паломники „вертали з огірченням” — як писали галицькі часописи. Лише з огірченням — не більше! Як раби! (Про те перемиський „Український Голос”, з 19 серпня, 1929, і вінніпегський „Вістник”, з 15 вересня, 1929).

2. На похороні арх. Цепляка.

В 1926 році вмер польський арх. Цепляк. На його похорон поїхали до Вильна: еп. Коциловський з секретарем, еп. Боцян, о. Др. Бучко, о. Йос. Скрутень і 4-ох богословів. І приймали їх там ось як:

Проти них на стацію ніхто не вийшов. В духовнім семінарі, де замешкали, польських єпископів просив на обід сам ректор, а греко-католицьких єпископів повідомили про обід через студента.

Другого дня польські єпископи тихцем поїхали на стацію по тіло помершого, а греко-католицьких лишили. Довідавшись, що сталося, греко-католики давай Поляків доганяти. Та ба! Поляки їхні церковні річи позамикали. З тяжкою бідою вдалося річи дістати, але на стацію було вже пізно. Боцян ще на стацію поїхав, а Коциловський поїхав до костела. А там польський пралат Савіцький не дав Коциловському навіть крісла. Раб може і постояти!

По похороні польських єпископів закликали на обід, а греко-католицьких ні, отже ті почимчикували на стацію і там обідали. Але щоби чаша зневаги була повна, то приходить поліція і питає: Що ви за люде? Покажіть легітимації!... Значить — ще й поліцію на них наслали. (Про те в львівській „Ниві”, ч. 4, стор. 147-8, 1926, за виленським „Жицем Люду” і „Пшегльондем Віленьскім”).

А щож на таку зневагу представники греко-католиків? Нічого! Римо-католики плюнули їм (і всім греко-католикам!) в лице, а ті обтерлися, вклонилися, цмокнули пана в руку, дякуючи за науку і поїхали до дому. І кажуть: файно все випало...

Але будь ті люде гідними Українцями, а не наймитами чужих, вони зараз крик-

нули би: „Народе! Зневажаючи нас, вони тебе зневажили, отже проч з такими католиками і таким католицизмом!” Але раб на таке не спроможеться.

3. Евхаристичний Конгрес в Шікаго.

Від 20 до 24-го червня 1926 року відбувався в Шікаго (в Злучених Державах) католицький евхаристичний Конгрес. Були там і греко-католики.

Перше всього — папа пам'ятав, що на Конгресі будуть Поляки, отже передав їм привіт. Виголошуючи його кардинал Боїцано сказав:

— Папа приказав мені запевнити вас, що для нього дуже близькі усі Поляки. Вдійности ви таксамо дорогі папі, як його рідний нарід. Він бачив терпіння вашого народу на землі ваших батьків. Він серцем завсігди з Поляками... Польща доказала світови, що правдивою є прикмета, яку їй приписують: „Польонія семпер фіделіс” (Польща завсігди вірна).

Про Українців папа не згадав. Їхнє терпіння його не обходять. Та се ще не все...

Кардинал Мунделяйн казав, що греко-католицькі духовні будуть в його катедрі відправляти, та в послідній хвили не дозволив — **бо вони жонаті.**

Та хитрі малороси пішли відправля-

ти в своїй церкві (св. Миколая), Ще їх потішили, що сам кардинал Бонцано прийде. Однакож не прийшов.

Та ще одна публична зневага чекала греко-католиків, а то на параді т. з. „східно-візантійській секції”, де були промови і хорові виступи.

З хорів співав хор польський і чеський. Від греко-католиків виступив хор церкви св. Миколая разом з хором Кубанських Козаків.

Український хор відспівав „Вірую” без перешкод. Коли-ж мав починати другу часть програми, на сцену вибіг польський ксьондз, зупинив дірігента і казав зі сцени забиратися. І зараз всі співаки і дехто з свідомих греко-католиків, що були на салі, вийшли. Але греко-католицькі єпископи і священники зісталися. (Про те широко в „Дніпрі”, а також в вінніпегськiм „Вістнику”, ч. 7, 1926).

4. Йосафат Кунцевич.

Ціла справа з Кунцевичом стоїть нині так, що греко-католицькі духовні називають Кунцевича то „руським”, то „нашим”, то „українським святим”. Встановили на його честь Богослуження, ставлять в церквах його образи...

Словом — Йосафат, се український святий без ніяких сумнівів. Аджеж греко-католицькі єпископи і духовенство люде вчені і знають, як справа з Кунцевичом мається. Дотого-ж вони українські патріоти і не можуть своїх вірних обманювати. Та на ділі виходить инакше.

В 1923 р. папа видав письмо, в яким повідомляє світ, що Кунцевич є польським святым. „Кетолик Реджістер”, з Торонта, з 20 грудня, 1923, пише про те папське письмо Кунцевича:

— **He is, manifesto notes, the Pro-martyr of the Uniat Ruthenians, and one of the special patrons of Poland.**

По українськи се буде:

— **Він є, письмо зазначає, первомучеником уніятів Русинів, й одним з окремих (спеціальних) заступників Польщі.**

Чи треба більше? Кунцевич, се оден з найбільших польських патріотів між святыми! І тут думаючий греко-католик мусить запитати:

— Хто дурить людей — греко-католицькі духовні, чи папа? Чи всі вони разом? Бо чейже не може Йосафат бути нашим святым і рівночасно заступником наших ворогів. Чим же вдійности є Кунцевич?

Відповідь може бути лише одна: **він**

є тим, чим папа його проголошує! Аджеж папа непомильний. Тай хочби те, що папа переслав „Йосафатову свічку” Полякам до Варшави і при тій нагоді Поляки мали великі торжества.

Виходить, що католицьке начальство в живі очи одурює греко-католиків.

Колиб же нам ходило про особисту святість Кунцевича, то він такий святий, як і Дзержинський.

Василіяне в Жовкві видали 1902 р. „Житє св. священомученника Йосафата Кунцевича”, потверджене Шептицьким, де читаємо:

— Св. Йосафат віддав свого духа в руки Божі. Розпаліла товпа кинулася рабувати палату. Що тільки далось взяти, миттю роздерли поміж себе. Начиння золоті і срібні, гроші, одежу, оружје, мідяні посудини, кухонне і столове начиння, все те зникло. Виважили двері до спижарні і всі запаси приготовади на цілу зиму, дісталися розбишакам. Дісталися до пивниці, викотили бочки з вином і пивом, а упившися, робили собі з розбитих бочок забавку... — Стор. 215.

Отже бачимо, яким святим був Кунцевич. В його палаті, як на замку якого магната-шляхтича: золоті і срібні начиння, гроші, зброя (оружје)... І зброя! Наче на поліцейській квартирі! А поза тим і цілком світові ласощі — бочки з вином і пивом!

В історії записано про Кунцевича ду-

же багато. Він забирав силою православні церкви; проганяв православних священників; нищив православні книжки церковні; не дозволяв православним на богослуження ані навіть в хаті; радив польському королеви православних з краю повиганяти; писав до Сапіги, що треба православні церкви висмівати, а православним відрубувати голови; вичопував тіла православних і кидав собакам...

Кунцевич, се фанатик злочинець. А з'окрема великий ворог Українського Народу. І тому підсування його Українцям, як їхнього святого, то пльовання в лице Українцям. Мовляв — ви такі безглузді, що і свому ворогови поклонитесь.

ЧИ УКРАЇНЦІ ПРИНЯЛИ УНІЮ.

Римські політики голосять, що предки нинішних греко-католиків прийняли унію. Але се неправда!

Предки нинішних греко-католиків унії ніколи не приймали!

Польща з Римом унію Українцям накинула. Як і панщину. Як і целібат.

Унія, се релігійна панщина. Ті самі Замоїські заводи звичайну панщину

і ті самі заводили панщину церковну. Та от що впадає нині в очи:

Коли несвідомі люде хваляться унією і католицизмом, як своїм добром, то в той час папа з своїми трактує їх як рабів. Греко-католики тулять себе до католицизму, а в той час римо-католики плюють греко-католикам в лице — в Римі в Вильні, в Шікаго, в Львові, в Варшаві і де лише можна. На українській землі римокатолики (Поляки) роблять погроми — катують греко-католиків. Хто може, той тікає в поля і ліси, як від татарської орди. А папа про все те мовчить, католицький світ мовчить.

Так виглядає унія! Так виглядає католицизм! Є чим хвалитися! Є чого держатися! Є на що надіятися!

Книжку „Берестейська Унія”, що її написав польський єпископ Ліковський, жовківські Василіяне видали по українськи 1916 р. І там на вступі читаємо:

„ПАМ'ЯТИ короля Жигмонта III., в. канцлера коронного Яна Замойського, кардинала Вернарда Мацейовського, митрополита Іпатія Потія і єпископа Кирила Терлецького, ГОЛОВНИХ ТВОРЦІВ БЕРЕСТЕЙСЬКОЇ УНІЇ в 300-літню її річницю присвячує АВТОР.”

Тут чорне на білім хто були головні

творці унії. **Польський король, польський міністер і польський кардинал**, а побіч них два собі звичайні ніби-Українці.

Творцем є лише той, хто має силу творити. І Поляки мали силу. А Потій з Терлецьким ніякої сили не мали. Потій був польським урядником, а Терлецький шляхтичем, що мав за собою багато процесів. Отже для Потія унія була особистою кар'єрою, а Терлецький через унію здобув ласку в короля і викрутився від процесів. А потім оба при помочи польської поліції накидали Українцям унію. То і все.

‘Ось примір, як Українці унію „при-нимали”...

В 1666 р. вибрано львівським єпископом Івана Шумлянського, ротмістра польського війська. Шумлянський від початку був за унією, але аж до 1700 р. (34 роки) дунив Українців, що він православний. Дунив, з Поляками нараджувався і підривав православну силу. Та все-ж коли 1700 р. проголосив унію, вишли всюди заворушення.

На Петра і Павла 1700 р. хотів він мати Богослуження в Успенській церкві, як уніят, та православні церкву замкнули. **Тоді польське військо сокирами відчи-**

нило церкву і Шумлянський в оточенні Поляків впровадив туди свою унію.

Подібними способами унію в Львові, в цілій Галичині і всюди поширювано. В Галичині православ'є держалося ще до 1786 року (в монастирі Скиті Манявськiм), поки його Йосиф II не скасував.

Хто все те знає, то чи може, він казати, що наші предки прийняли унію, або що унія наша рідна, свята справа?

КАТОЛИЦЬКА І БОЛЬШЕВИЦЬКА РОБОТА — ОДНАКОВІ.

Гляньмо ще на хвилину поза межі греко-католицького світа — гляньмо, що роблять католицькі Поляки з православними Українцями на північ від Галичини. В львівськiм „Ділі”, ч. 259, 1934 року є стаття посла Хруцького (вчасті сконфіскована), де читаємо:

— Може найбільше замітна річ на Холмщині, се її позамикані церкви. Є їх поверх сотки. Майже в кожному третьому селі побачите таку церкву — замкнену ще з 1918 року.

Тяжке вражіння робить вона — та опущена святиня. Вікна в ній повибивані — мов сліпими очима дивиться вона на вас...

Їздили не оден раз, іноді зверталися й до апостольського нунція, або до самого папи римського з просьбою, щоб поміг їм дістати забрану, чи замкнену церкву... (тут сконфіковано, де о

чевидно було сказано, що ніщо з того не вишло).

В селі Замху пробував оден селянин збудувати на власному ґрунті, своїм коштом, та начеб для самого себе церкву, але й ся спроба не повелася. (Значить — Поляки не дозволили).

Коли таке читаємо, запитаймо себе: чим така робота католиків ріжниться від такої-ж роботи большевиків? І чи є тут ріжниця між папою, а Сталіном? Бо хіба не однаковий злочин, коли церкви замикають за призволом папи, чи Сталіна?

Розумний Українець дивиться на справу цілого народу, а не тільки на справу греко-католиків. Він знає, що сила Українців в загальній силі, а лихо в загальнім лиху. Не може розумний греко-католик сказати: „Українство лише в греко-католиків. А де нема католицизму, нехай українство пропадає”.

Але на такі бездорожжа зводять чужі політики греко-католицьку думку.

Те, що Польща робить на Волині і Холмщині, є нищенням сили цілого народу. Коли точать кров з православно-го, то на те, щоби ослабити і греко-католика. Ворогови байдуже, чи ми греко-католики, чи православні, чи які — він знає нас, як Українців і нищить, як Українців. Се повинні ми памятати!

НА ЗАКІНЧЕННЯ.

Для заокруглення доси сказаного треба ще згадати, чи підчеркнуті кілька фактів, а то:

На Волині завели Поляки з Римом нову унію, „уржендову”, яка одною ногою стоїть вже в костелі. І до неї вже тягнуть Українців.

На Волині встановили „дворитуалістів” священників, себто таких, що правлять в костелі по латинськи, а в церкві по церковному (по славянськи). Се очевидно на те, щоби позбутися з церков українських священників. Коли Поляк буде міг обслуговувати костел і церкву, то „Українець” священник стане непотрібний. Певна річ, що таке не мине й Галичини.

Католицькі Поляки кольонізують українські землі Мазурами.

В Канаді в урядовій статистиці греко-католиків вже зачислено до римокатоликів. А завтра можуть таке зробити в Галичині.

Вкінці згадаймо те, що вже згадувалося — що на кождім кроці йдуть наклики зі сторони римських політиків, щоби греко-католики ненавиділи свого православного брата, щоби з ним не сходилися, не радилися, разом з ним не

працювали, щоби вважали його грішником, поганином, проклятим...

До чого все те провадить? До скріплення українського народу, чи знищення? До скріплення греко-католиків, чи їх загибелі?

Щира відповідь на таке питання отворить нам очи на те, чим для Українського Народу є унія, католицизм, Рим, папа і цілий католицький світ.

І тоді кожному стане ясно, що даліше робити.

Травня 15-го, 1935.

ПРО ЖЕРЕЛА ДО ФАКТІВ І ЦИТАТІВ.

При деяких цитатах і фактах в сій книжочці нема зазначених жерел, з яких ті факти і цитати взяті, або де про подібні справи можна знайти матеріял. Отже для заінтересованих вкажемо хоч деякі з таких жерел:

A Treatise of the Pope's Supremacy, by Isaak Barrow.

Ecclesiastical History, by J. L. Mosheim.

The History of the Popes, by Leopold von Ranke.

Old Christianity against papal novelties, by Gideon Ouseley.

Romanism As It Is, by Rev. S. W. Barnum.

Се деякі. Бо англійська література має подібних книжок дуже багато. Кожда більша Церковна Історія, кожда велика Енциклопедія, а навіть кожда Всесвітня Історія дає багато матеріялу для освітлення відносин в Римській Церкві. Та ще окремих книжок про Римську Церкву є чимало.

Щож до українсько-католицьких відносин, про них є в історії України, є в богатях книжках, є в річниках українських часописів — давних і нинішних і їх вичисляти нема тут потреби. Зрештою багато з них при цитатах в книжці згадується.

З М І С Т:

	Стор.
Вступне Слово	3
На Вступі	5
Католицизм з українського становнища	8
Наш погляд на Греко-Католиків	10
Від чого зачинати	12
Сім тисяч долярів	15
Спростовання	16
Уваги до Спростовання	19
Тайні „Правила”	25
Дещо з історії греко-кат. церкви в Канаді.....	44
З історії греко-католиків в Злуч. Державах	58
З історії греко-католиків в Бразилії	67
„Братство Українців Католиків”	84
Католицизм св. Володимира	100
Якою є Церква православна, а якою католицька	110
Католицизм вже явним ворогом Українського Народу	129
Чи Христос поставив Петра і папів старшими	139
Що кажуть про Петра Отці Церкви і християне перших віків	154
Ще папи і їх робота	171
Якого Христа папа заступає	174
Голос уніята про унію	176
Становище греко-католицької Церкви в Галичині	180
Цelibат в римській Церкві	190
Як папа і його вірні трактують греко-католиків:	
1. Україно! — Леополі!	193
2. На похороні арх. Целяка	195
3. Евхаристичний Конгрес в Шікаго	197
4. Йосафат Кунцевич	198
Чи Українці прийняли унію	201
Католицька і большевицька робота — однакові	204
На закінчення	206
Про жерела до фактів і цитатів	208

КАТАЛЬОГ

„Бібліотеки для Дітей і Молоді”

1. П. ГАВРАЧЕНКО: Гостина Святого
Миколая. Сценічна картина в двох діях .10
2. М. КУМКА: Монольоги й діяльоги для
дітей і молоді 25
3. К. М.: Козацькі діти. Сценічна картина
в двох діях 10
4. М. ЄРЕМІВ: I. Без старших, комедійка
на дві дії. II. Микольців подарунок,
комедійка в одній дії 15

Дальші книжечки в друку.

Маємо також на складі інші видання для дітей
і молоді. Пишіть по катальог.

Замовлення слати на адресу:

U K R A I N I A N V O I C E

WINNIPEG, P. O. Box 3626, MANITOBA

ПЕРЕДПЛАЧУЙТЕ І ЧИТАЙТЕ

„ВІСТНИК”

**орган
Української Православної Церкви
в Канаді.**

„ВІСТНИК” є одиноким українським релігійним часописом в Канаді, який виходить за гроші українського народу.

„ВІСТНИК” виходить два рази на місяць і коштує на рік **\$1.00**
За границю **\$1.50**

Адреса:

THE HERALD

Box 3684

Winnipeg, Man.